



الاعين على الشرح

وقف على الحشيش النبوي

١٤٢٠

شيخ الإسلام والمسلمين

حضرت علامہ محمد امجد علی شریف جیلانی



www.ashraf.com

-- جو جملہ حقوق بحق شیخ الاسلام ٹرسٹ (احمد آباد، انڈیا) محفوظ ہے۔ --

نام کتاب:	’الاربعین الاشرقی‘ جو فی تنظیم الحدیث النبوی ﷺ
مصنف:	شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد بنی اشرقی دہلوی رحمہ اللہ
کتابچہ:	منصور احمد اشرقی (نور الدار، ایف۔ سی۔)
اشاعت اول:	اگست ۲۰۰۵ء تعداد: ۲۰۰۰
ناشر اول:	گلوبل اسلامک مشن، انجک (نور الدار، ایف۔ سی۔)
اشاعت دوم:	رجسٹرڈ ۱۳۳۵ھ ... بطل ... جولائی ۲۰۰۹ء
ناشر:	شیخ الاسلام ٹرسٹ (احمد آباد، انڈیا)
طبع:	مدنی انٹرنیٹ پرنٹرز (کرچی، گجرات، انڈیا)
نگران طبع:	سید شاکت علی اشرقی (کرچی، گجرات، انڈیا)
قیمت:	9174657272 (91)

☆ **نکات:** = انڈیا: ونگام عالی حضور محمد ﷺ کے علم پر مبنی

محدث اعظم مشن (کرچی، گجرات) اور مشن کی تمام شاخیں

انگلیز: محدث اعظم مشن (کرچی، گجرات) = **Blackburn - Bolton - Birmingham - Bradford - Leicester - London - Preston**

پاکستان: ...

امریکہ: گلوبل اسلامک مشن انجک (نور الدار، ایف۔ سی۔) 800-786-9269

پاکستان: 346-298-5267 / 302-304-3810 (92)



Madrasi Masha, opp. Qureshi Hall, Mirzapur,
Ahmedabad 380001 - Gujarat, India

فہرست

نمبر شمار مقامات

۵	معرض باشر	۴۱
۷	معرض باشر اول	۴۲
۱۷	معرض	۴۳
۱۹	معرض اسماء حیات حیات	۴۴
۳۷	معرض اور کلمات حیات	۴۵
۶۹	معرض ۱	۴۶
۹۱	معرض ۲	۴۷
۱۰۳	معرض ۳	۴۸
۱۲۷	معرض ۴	۴۹
۱۴۷	معرض ۵	۵۰
۱۶۱	معرض ۶	۵۱
۱۷۷	معرض ۷	۵۲
۱۹۳	معرض ۸	۵۳
۲۱۵	معرض ۹	۵۴
۲۲۹	معرض ۱۰	۵۵
۲۸۵	معرض ۱۱	۵۶
۲۹۱	معرض ۱۲	۵۷
۳۰۹	معرض ۱۳	۵۸
۳۰۷	معرض ۱۴	۵۹
۳۱۴	معرض ۱۵	۶۰
۳۲۵	معرض ۱۶	۶۱

نمبر شمار مضامین سنی

۲۲۵	حدیث ۱۸	۲۲۱
۲۳۳	حدیث ۱۸	۲۲۲
۲۳۹	حدیث ۱۹	۲۲۳
۲۵۳	حدیث ۲۰	۲۲۵
۲۵۹	حدیث ۲۱	۲۲۶
۲۶۳	حدیث ۲۲	۲۲۷
۲۶۷	حدیث ۲۳	۲۲۸
۲۷۳	حدیث ۲۳	۲۲۹
۲۸۱	حدیث ۲۵	۲۳۰
۲۹۳	حدیث ۲۶	۲۳۱
۲۹۵	حدیث ۲۷	۲۳۲
۲۹۹	حدیث ۲۸	۲۳۳
۳۰۳	حدیث ۲۹	۲۳۴
۳۰۷	حدیث ۳۰	۲۳۵
۳۱۱	حدیث ۳۱	۲۳۶
۳۱۵	حدیث ۳۲	۲۳۷
۳۱۷	حدیث ۳۳	۲۳۸
۳۲۷	حدیث ۳۳	۲۳۹
۳۳۱	حدیث ۳۵	۲۴۰
۳۳۹	حدیث ۳۶	۲۴۱
۳۴۳	حدیث ۳۷	۲۴۲
۳۴۷	حدیث ۳۸	۲۴۳
۳۵۱	حدیث ۳۹	۲۴۴
۳۵۵	حدیث ۴۰	۲۴۵
۳۵۹	تقریرات	۲۴۶
۳۶۷	شیخ الاسلام سمیت کی دوسری جلدیات	۲۴۷

نَحْمَدُكَ وَنُحِبُّكَ عَلَى رُسُولِكَ الْكَرِيمِ۔۔۔ اِنَّا نَعْلَمُ

عرض ناشر

اکتوبر ۲۰۲۰ء میں شیخ الاسلام ڈسٹ (احمد یار دہلوی) نے حضور شیخ الاسلام دہلوی علیہ السلام کی محمدی شرفی جیلانی "امت و علم اعلیٰ کی تصنیف لطیف" سید الکامیر السرخسہ "تفسیر اشرفی" (۲ جلد اول) کی اشاعت کا جو پروگرام بنایا تھا، اللہ رب العزت کے کرم سے وہ دسمبر ۲۰۲۰ء ہی میں پایہ تکمیل کو پہنچ گیا۔ یہ شیخ الاسلام ڈسٹ (احمد یار دہلوی) کی پہلی کوشش تھی، جسے قارئین نے بے حد پسند فرمایا اور کتاب بازاروں، قافلوں میں پہنچی چلی گئی۔

حضور شیخ الاسلام نے کرم فرمایا اور تفسیر اشرفی (۲ جلد دوم) کیلئے تین اور پارے، یعنی چوتھے، پانچویں اور چھٹے کی تفسیر بھی فوراً ہی قابضہ فرمادی۔ ہم نے اس دوسری کتاب پر بھی مستعدی سے کام شروع کر دیا اور اب یہ تفسیر اشرفی (۲ جلد دوم) بھی مطبعہ کے مرحلوں سے گزر رہی ہے۔ جو بڑے جلد قارئین کے ہاتھوں میں پہنچ جائیگی۔ ساتھ ہی ہمارے دل میں یہ خواہش بھی پیدا ہوئی، کہ حضور محدث اعظم ہند رحمۃ اللہ علیہ اور حضور شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے دوسرے رشحاتِ قلم بھی، اپنے ادارے سے شائع کر کے قارئین کی خدمت میں پیش کئے جائیں۔

لہذا زیرِ نظر کتاب، "اثر یحییٰ الاشرفی فی تفسیر الحدیث الخوی" جیسا کہ نام سے ظاہر ہے حضور اکرم ﷺ کی چالیس احادیث مبارکہ کی شرح ہے، شائع کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس کتاب کو اس سے پہلے، اگست ۲۰۲۰ء میں گلوبل اسلامک مشن انک (نوراک، برائیس) نے شائع کیا تھا، جسکی مزید تفصیل قارئین اس کے صفحہ ۱ میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

حضور شیخ الاسلام کے قلم گوہر بار سے نکلے ہوئی اور یحییٰ احادیث شریفہ کی شاندار شرحات کو جمع کرنے کے ساتھ ساتھ، حدیث اور کتابت حدیث اور حقیقت حدیث کے عنوان سے، بہت ہی اہم اور مطلوبی مضامین بھی اس مجموعے میں شامل کئے گئے، جس سے کتاب کی افادیت اور اہمیت میں خاطر خواہ اضافہ ہو گیا۔ ہم گلوبل اسلامک مشن کی طرح اس اشاعت میں بھی، وہ تمام اہم مضامین شامل کر رہے ہیں۔

ہم حضور شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد رفیع اشرفی جیلانی مدظلہ العالی کے سب سے بڑے شکر گزار ہیں کہ وہ اردو زبان سے تعلق رکھنے والے مسلمانوں کا عالم کیلئے بہت ہی شاندار تحریری خزانہ چھوڑ رہے ہیں اور جنکی شاعری کا شرف ہمیں حاصل ہو رہا ہے۔

اللہ رب العزت سے دعا ہے، کہ وہ حضور شیخ الاسلام و المسلمین کی عمر اور صحت میں برکت عطا فرمائے۔ آمین۔ علامہ الزی۔ وہ تمام احباب جو اس کا رخیہ میں کسی بھی انداز سے مصروف ہیں، ان سب کو جزائے ثمر عطا فرمائے اور شیخ الاسلام فرسٹ کو دن و گئی رات چوگنی ترقی عطا فرمائے ہوئے دین متین کی پیش از پیش خدمت کرنے کی توفیق رفق مرحمت فرمائے۔

﴿ اٰمِنْ اِنْجَاوِ الشَّيْطَانِ الْكَافِرِ لِيَوْمِ وَاكِبِهِ وَاعْتَجَابِهِ الْخٰصِيْعِيْنَ ﴾

اوارہ

شیخ الاسلام فرسٹ

۱۹ جولائی ۲۰۲۳ء۔ ۹ جون ۲۰۲۳ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عرضِ ناشرِ اوّل

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الْحَمْدُ لِلّٰہِ

الْحَمْدُ لِلّٰہِ تَعَالٰی وَتُصَلِّیْ وَسَلَامٌ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

اُمّ ابی بکر

ذریعہٴ مجموعہٴ احادیثِ بسمِ شروحِ احادیث، السّرواق

الاربعین الاشرقی

فی تفسیرِ الحدیثِ علیٰ ما فی

۔۔۔۔۔ کی اشاعت و بارے لئے قیامِ امتیازی اشاعت کی حیثیت رکھتا ہے۔ اولیٰ

اسلئے کہ یہ محبِ رب العالمین یعنی رحمۃ اللعالمین ﷺ کے ارشاداتِ عالیہ سے غلق کر احادیث کا ایک مجموعہ بنا کر کیا گیا ہے اور دوم اسلئے کہ یہ دیکھیں کہ شیخ الاسلام و المسلمین حضرت علامہ سید محمد رفیع اشرفی جیلانی رحمہ اللہ کے علم کو ہر بار سے نقلی ہوئی میر حاصل شروح احادیث کا ایک مجموعہ ہے۔

شمارہٴ سید محمد رفیع دنیائے اسلام میں کسی تعارف کے محتاج نہیں۔ آپ خاتونِ ہند حضرت علامہ سید محمد رفیع چھوچھیل اور سلسلہٴ عالیہ اشرفیہ کے بزرگوں میں ایک روشن چراغ کی طرح ہیں جنہوں نے نہ صرف دنیائے خطابت پر نورانی جلوے بکھیرے بلکہ علم و عمل اور تحریر و تصنیف کے ذریعے بھی بہت سی نفعی خدمات کی نورانی کرنوں سے دور و نزدیک فرقہ وارانہ توحید اور عقائدِ اسلامیہ کے دلوں کو منور فرما دیا۔

آپ نے ۱۹۶۳ء میں، کچھ چھ شریف دیوبند، ماڈریہ میں پیدا ہوئے۔ جیسا کہ شہزادہ محمد شمس العظیم بعد کی شہان کے لائق تھا، تعلیم و تربیت مکمل کر لینے اور علومِ طاہری و باطنی پر کمال و دسترس حاصل کر لینے کے بعد، جب حضور شیخ الاسلام نے تبلیغِ اسلام و خدمتِ مسلمانانِ حق کی غرض سے دنیائے خطابت میں قدم رکھا تو فریقِ خطابت کو چار چاند لگاتے ہوئے، جلد ہی اپنے کو صفِ اولیٰ کے اعلیٰوں میں شمار کروا لیا۔ حضور شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد رفیع میاں صاحب رحمہ اللہ شہزادہ محمد شمس العظیم ہندوستان کے

ساتھ ساتھ سجادہ آستانہ عالیہ حضور محدث اعظم پر مشتمل بھی ہیں۔

تحائفی ذمہ دار ہاں، انتظامات معمولات آستانہ عالیہ اندرون و بیرون ملک جس میں امریکہ، کینیڈا، برطانیہ، ہالینڈ، ساؤتھ افریقہ، وغیرہ ممالک شامل ہیں کے سفر کی سالانہ مصروفیات، مریدین و معتقدین کے ایک جم غفیر کی ظاہری و باطنی تربیت کے انتظامات اور خاص طور پر اظہار اور برطانیہ میں قائم شدہ محدث اعظم مشن کی سرپرستی اور دیگر بحال یہ وہ مصروفیات ہیں کہ جنہیں تمام تر خوش اسلوبیوں کے ساتھ سر انجام دینا آج کے دور میں ایک بہت ہی بڑی کراہت ہے جو محض خداوندی پوسلہ بہشت مصطفیٰ ﷺ سے آپ کو حاصل ہے۔

تبلیغی مساعی میں خطابت اور سفر کی مصروفیات کے ساتھ ساتھ جب جب ضرورت پیش آئی اور موقع ملا، حضرت نے لوگ قلم سے بھی دین شمس اور ملک حق کی خدمت کا موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیا اور نہایت ہی مختلف انداز میں معاملات کو سلجھا کر مسائل کا شرعی حل ملانے امرت اور عوام اہلسنت کے سامنے پیش کیا۔۔۔۔۔ چنانچہ خزانہ اذراں، حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی رضی اللہ عنہ (بابی و مدرسہ انوار العلوم، ملتان، پاکستان) آپ کی تصنیف، "وڈیج اورٹی وی کا شرعی استعمال" کے سلسلے میں آپ کو بھی اہل علم کے خطاب سے نوازتے ہوئے اپنے ایک خط میں رقم طراز ہیں:

"حضرت کا کتب گرامی شرف صدور لایا۔ یا فرمائی کہ بے حد شریف جناب کے ارسال کردہ مسئلہ، دلائل کو بطور مثال، تجویز فتاویٰ حضرت کی لیم و دکاہ اور عقیدت و اتقا کا مدیون شام کار ہیں۔ بے شک جناب کی لڑکت اور استنباط لائق حد سائنس اور عالمی حسین و آفرین ہیں۔ آپ نے اس آسانی سے ایسے مشکل مسائل کو عام فہم انداز میں احوال کر مل فرمایا ہے، وہ آپ ہی کا حصہ ہے۔ ہر گان دین اور عام امت کے مختلف اقوال کو جس حد تک سے بیان فرمایا اور جس حسن و خوبی سے بھرایا ہے وہ آپ کی اخراج صدر اور علوم عقل و نقلی میں مہارت تادم کا منظر اتم ہے۔ قسم ما عروا استعمال اور اتحاد از تحریر یا عتہ ر شک ہیں۔

میں ہر مسئلہ فتاویٰ میں آپ سے متعلق ہوں۔ بالخصوص ایڈیو کاسٹ، ٹی وی اور علم کے بارے میں جس قدر عرق ریزی سے جناب نے تحقیق فرمائی ہر پھر جس خواہش سے ان حقائق کی روشنی میں جاننا چاہتا ہوں میں امتیاز کرتے ہوئے فتویٰ قلمبند فرمایا وہ قابل تہلیل ہے۔ اسی طرح نالوں کے مسئلے میں بھی حضرت نے علماء اہلسنت کے تمام اقوال کو پیش نظر رکھتے ہوئے منوع اور اجازت صورتوں کو متذکرہ آپ نے حق واضح فرمایا۔۔۔ نماز عشاء کے اوقات کے مسئلے میں، میں نے بھی ایک فتویٰ عرب کیا تھا جو بلاشبہ خدمت ہے۔

میں بارگاہ حضرت نے وہ میں ہم قلب سے دعا گو ہوں کہ آپ جیسے اہل علم اور صاحب فہم و ذکا
علاوہ کمالیہ ہونے پر ہم کو کمالیہ رہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو کمالیہ بنائے۔ آمین

حضرت کی یہ مایہ ناز تصنیف، نوین ہو اور نئی دینی کا شرعی استعمال ہے۔ حد مقبول ہوئی ہو ایک
نہایت ہی پیچیدہ مسئلہ شرع کی روشنی میں واضح ہو گیا۔۔۔ اس کے علاوہ جس مسئلہ پر بھی حضرت نے
قلم اٹھایا، نہایت ہی باریک بینی سے اس کا تجزیہ کرتے ہوئے ایک روشن راستے کا انتخاب کر کے اس
مسئلہ کے سپرد کر دیا۔ آپ کی نگاہ تصانیف بہت پہلے ہی منظر عام پر آ چکی ہیں جو نہایت ہی مشہور ہو گئیں
جن میں سے ایک کا ذکر اوپر کر دیا گیا ہے اور جن میں اسلام کا تصور الٰہ اور مسود دینی صاحب نام اسلام کا
تفصیلیہ و حمایتی اور مسود دینی صاحب نام دین اور اقامت دین (مختار دین) پر مبنی خیالات کا اظہار ہے جن کا نام
اور کتابت نسواں اور عصری افکار ہے اور غیرہ شامل ہیں۔

ان کے علاوہ دیگر تفصیلیہ لطیف سے لے کر اس ادارے کو حضور شیخ الاسلام اور آپ کے والد
بزرگوار المعروف محدث چکھو چکھو علیہ السلام کی پیش کیا تصانیف کی اشاعت کا شرف حاصل ہو چکا
ہے، جن میں اردو ترجمہ قرآن، معارف القرآن، تفسیر اشرفی (زیلہ پاد) اور مسئلہ قیام اسلام اور محفل
مساجد، حدیث نبوت، حدیث جبریل، اور حدیث نبوت کی شروعات، نوین کمال، الفیضہ و دعوت و تبلیغ،
اشکریہ، ختم نبوت اور تحذیر الناس اور مقالات شیخ الاسلام شامل ہیں۔

دب ذوالجلال کا جتنا بھی شکر ادا کیا جائے، کم ہے کہ ہمیں ایک طرف تو بھین ہی سے سپرد ہو یہ
سلسلہ میں ایک عظیم بزرگ، شیخ الشیخ حضرت چوہدری محمد اقبال حیدر سپرد ہوئی، اللہ تعالیٰ کے دست حق
پرست پر رحمت ہوئے کا موقع میسر آیا اور دوسری طرف امریکہ میں حضرت شارح، شیخ الاسلام علامہ
سید محمد رفیع اشرفی بیلافی، مدظلہ العالی کے قدموں سے وابستگی نصیب ہوئی۔ ان ہی بزرگوں کا فیض
کرم ہے کہ اس بیکار کو کارآمد بنادیا اور دین متین اور مسلک حق کی خدمت پر مامور فرما دیا۔

ہم نے ۱۹۹۰ء میں گورنر اسلامک مشن، ممبئی کی بنیاد ڈالی، یہاں سے جس رنگی جس کو قائم کرنے
کا مقصد اخلاص کی بنیادوں پر بزرگان دین کے راستوں پر چلتے ہوئے دین متین اور مسلک حق کی
ترویج و اشاعت ہے۔ یہ ادارہ خوش تھی ہے کہ رب کائنات نے اسے محبوب، آقا کے دو جہاں
کے دین کی اس خدمت کا ہمیں موقع عطا فرمایا۔ کہاں ہم کم تر اور کہاں یہ اعزاز۔۔۔ جو کہ ہے
فعلی خداوندی، عطائے مصطفوی ﷺ اور دعائے مرشدی سے ہے، کہ خاندان کے ہر فرد کی ہمراہی
میں گورنر اسلامک مشن کے کاروان کو نگر آگے بڑھ رہے ہیں۔

میرے اور میرے اہل خانہ کیلئے یہ انعام اگر اہم کافی ہے کہ اللہ رب العزت ہم سب کو نیکانِ دین و علم و حق سکھو دے اور ان کرم سے وابستہ رکھے اور پوری دنیا سے چند روزہ میں حیات کا ہر لمحہ دین متین اور مسلک حق کی خدمت میں صرف ہوتا رہے یہاں تک کہ ہمارا کوئی اور دربار رسول ﷺ میں مقبول و منظور ہو۔ اللہ رب العزت سے دست بڑھا ہوں کہ دین کی اس ادنیٰ سی خدمت کو اس مشن کے تمام اراکین کیلئے گوشہ آخرت بنادے اور دینار غیر میں دین اسلام کی بیش از بیش خدمت کرنے کی توفیق مرحمت فرمادے۔ آمین

زیر نظر کتاب: "الدر الثمین الاشرافی" (فی تفہیم الحدیث العلمی) جیسا کہ نام سے ظاہر ہے، احادیث مبارکہ کی شروحات پر مشتمل ہے۔ حضور ﷺ الاسلام نے مکہ اور مدینہ میں حدیث کی مشہور و معروف کتاب، "مشکوٰۃ شریف" کی مفصل شرح لکھنے کا سلسلہ شروع کیا تھا جو امام ابو الیمین ان کا کچھ حصہ شریف، یونانی، انڈیا، میں قسط وار بعنوان "تفہیم الحدیث ہر ماہ پابندی سے چھپنے لگا۔ یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہا جب تک "الیمین ان" کا کارہل "الیمین ان" کے بند ہو جانے کے بعد شرح لکھنے کا سلسلہ بھی منقطع ہو گیا۔ ہماری خواہش ہوئی کہ ان احادیث کی شروحات کو جمع کر کے ایک مجموعے کی صورت میں شائع کیا جائے تو ہماری درخواست پر حضور ﷺ الاسلام کی وساطت سے شروحات کا یہ نژاد اہم تک پہنچ گیا۔

مشہور حدیثوں کی جاننا، حفاظت و محققانہ شرحوں کو مد نظر رکھتے ہوئے، انکی لطافت اور پامانی تقسیم کی خاطر چند شرحوں کو ہم نے انفرادی طور پر بھی شائع کرنے کا فیصلہ کیا۔ لہذا حدیث محبت کی شرح بعنوان "محبت رسول ﷺ ایمان، حدیث جبرئیل کی شرح بعنوان "تعلیم دین و تعقیب حق جبرئیل" اور حدیث نیت کی شرح پہلے ہی کارکنین کی خدمت میں پیش کی جا چکی ہیں۔ بقیہ شروحات، "الدر الثمین" کیلئے کافی ہونے کے باعث ہماری درخواست پر حضور ﷺ الاسلام نے چند اور احادیث کی شروحات کا مجموعہ کر کے ہمیں حمایت فرمادی جس سے چالیس حدیثوں کی شروحات کا یہ مجموعہ مکمل ہو گیا اور اب کارکنین کے پیش خدمت ہے۔

کارکنین کرام ملاحظہ فرمائیں کہ اس مجموعے کی ساری علمی احادیث، "مشکوٰۃ شریف" کتاب الایمان سے لی گئی ہیں۔ جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں، جیسا اسلئے ہے کہ حضرت نے "مشکوٰۃ شریف" کی مفصل شرح لکھنے کا سلسلہ شروع کیا تھا جو امام ابو الیمین ان کے بند ہونے کے بعد منقطع ہو گیا اور ہمیں وہی حدیثیں مل سکیں انکی شرح ترتیب وار تصدیق کی جا چکی تھیں اور وہ سب کی سب کتاب الایمان ہی کا حصہ ہیں۔ بظاہر دیکھنے میں ایسا آتا ہے کہ یہ تمام حدیثیں ایک ہی جیسے مضامین پر مشتمل

ہیں لیکن اگر حضرت کی شروعات کا بغور مطالعہ کیا جائے تو یہ بات ظہورِ بقیہ ہو چاہے کہ ہر ہر حدیث میں ایمان و اسلام، عقائد، اعمال اور دوسرے ضروریاتِ دین اور ان کے ہر پہلو کا شہادہ قرار دے۔ جو وہ لکھتا ہے دنیا کا ہر مسلمان کیلئے از حد ضروری ہے۔ حضرت سے عادیق کے ہر ہر لفظ کو نیک جواب پاروں اور قواعد کے تحت نئی تعلیمات درج کرنا ہیں جن سے حدیث کا مضمون، مضمون ساز، روشنی کی طرح واضح ہو گیا ہے۔

سب سے پہلی حدیث وہ جو حدیثِ بیت کے نام سے مشہور ہے وہ ہے ”شہادۃ شایعہ کی کوئی مسلمان ایسا ہو جس سے وہ حدیث ”انما الايمان بالنبی“ ثابت ہو۔ مگر ہم پورے وثوق سے یہ بات کہہ سکتے ہیں کہ حدیث کا جو مضمون حضرت کی اس مفصل شرح کو پہلے کر سمجھ لیا ہے اس سے پہلے کبھی سمجھ میں نہ آئے ہوگا۔ اسی افادیت کو مد نظر رکھتے ہوئے اس اور اس سے اس حدیث کو علیحدہ سے لکھ کر شرح کے پاروں کی تعداد میں تقسیم کیا اور اس مجموعے میں بھی سرپرست لکھا۔ عوام اور عوام میں سے جس سے بھی اس حدیث کی اس شرح کا مطالعہ کیا اس سے بہت فائدہ

حضرت ب تہرہ ملی گودوں سے تقسیم کیا اور ہمیں دعاؤں سے نوازا۔

عملِ صالحِ نیتِ نیک سے مستحب و مستحسن ہو جاتا ہے۔

حدیثِ نیت کی شرح کرتے ہوئے حضرت سے اس نکتہ کو اس سہانگی سے سمجھایا کہ اہمیت کے ہر نکتہ میں معنوں سے اس میں جو اہمیت ہے وہ سب کا شہادہ ہو رہی ہے۔ کی حقیقت اور اہمیت کمال کرنا مٹے ہوئے۔ حضرت سے فرمایا۔

”کہ جس کی تعلیم بیت کے پیش نظر یہ اعمال انجام دیے جائیں گے، اسے ہی عظیم ثواب اور ثواب

میں پڑے ہوئے ہو گئے۔ اور حدیثِ شریفہ کو سمجھ لینے کے بعد اختلافی مسائل کی بہت

سادگی سمجھائی جا سکتی ہیں۔

۔۔۔ حضرت نے شرح کے تحت، اجرت کے باب میں پڑا سیر حاصل ہونے کی اور حدیث کا مضمون نکال کر سامنے رکھا۔ یہ اجرت سے ضمن میں ”جہا“ یا ”خس“ کا ذکر کرتے ہوئے عقائد اور فلسفہ کی پیچیدہ نرائی اور ان دو کے تقاضوں پر روشنی ڈالی۔ حضرت سے ہی حدیث کی شرح کے تحت اہل عقل و اہل فلسفہ کا حریف بھی جڑا ہی خوبصورتی سے روا دیا ہے۔

حدیث کی شرح کو لے جاتے اور شہادہ سے بغیر مطالعہ فرماتے۔ حضرت اور صحف

عبداللہ و شہادہ کے تحت رقم ہیں

میں کر کے دیتا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے جملہ شادات کو تسلیم کیا ہے۔ بعد ازاں اس
 کسی عقیدے کا منکر ہے تو صرف یہی کہ جسے وہ اس بدعت عقیدے کا منکر ہے۔ یہ کہ وہ اس کا
 منکر ہے۔ منکر قرار دیا جائے گا۔ ... الخضر ... ہوں کر یہ فی ہر وقت ہر لمحہ لائے گا
 مطلب یہ ہے کہ وہ اس کا منکر ہے۔ منکر قرار دیا جائے گا۔ ... الخضر ... ہوں کر یہ فی ہر وقت ہر لمحہ لائے گا

۔ "سچے چل کر حضرت سے فراتس وحدیث کی روشنی میں حضور لفظ کی عہدیت کو مخصوص ترین
 عہدیت ثابت کر کے اس سے یہ واضح کر دیا کہ ان کا اسے کیا کی صفت عہدیت خود ان کی صفت رسالت
 پر انحصار ہے۔ حضرت فرماتے ہیں

مقام رسالت باقی بلند و بالا مقام ہے جہاں تک کسی چہ مجھے کیا یہ عہدیت کا
 جائے بلکہ اس کے علم میں اس کو حق مرید ہے اور سب نے سب اپنے جو صفت میں وہاں ہیں کہ
 سب میں اس کا کرنا ہے جس میں وہ مقام ہے جس میں وہ اس تک پہنچ گئے
 یہ سوچنا عہدیت یہ ہے کہ جب کسی علم کی عہدیت کسی یہ ہے مقام رسالت اور رسالت
 تک نہیں پہنچ سکتی اور کئے یہ اس میں ہو سکتی تو اس میں عہدیت کی دوسری اس عہدیت
 سے مقام کو جسے چھو سکتی ہے جو اس میں اس میں اس صفت رسالت سے بھی انحصار ہے۔ اس کے
 میں اس صفت لفظی اس صفت کی عہدیت پر کسی عہدیت کا اپنی عہدیت کو دوسری عہدیت جیسا تصور
 کرنا اسے لفظوں میں رسول کی صفت رسالت پہنچ سکتی ہو سکتی کا تھا کہ ہے اور ظاہر ہے کہ
 اس کی رسالت میں کوئی بیان والوں سے نہیں ہو سکتی۔ کئے یہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے
 رسالت نے مانی ہے بلکہ اس کے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے

حدیث میں اس میں ان کی تفصیلات پر روشنی سے ہوئے مستند خاندان کے دورے ہیں جہاں
 کی مستند شاخوں کا ذکر فرمایا اور ہر دورہ کیا کہ
 جس میں اس کا اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے
 جس میں اس کا اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے
 اس کا اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے

اس حدیث میں اس کی شرح کا مطالبہ کر دینے سے بعد ہمارے لئے یہ بات چہ نکالیں کہ اس میں اس کی
 ہر ایمان کی کس منزل پر کھڑے ہیں اور اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے
 حدیث میں اس کی شرح میں اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے
 میں اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے اس صفت رسالت میں کہ وہ ہے

اس مجموعے میں شامل وہ لوگ مبالغوں میں مبالغہ دہی اور قسم کے دہانہ ہیں۔ جس کی روشنی میں
 ان کی حدیث کے لیے ہمارے حواض میں جو بات دیکھیں گے اور ان کی طرف سے پھیلائے ہوئے
 ظلم و کجی کو دیکھیں گے یا تو یہ فرقان برحق کی روشنی میں حقیقت حدیث ثابت ہو گئی اور حقائق کی
 طرف تہدیت ہوتے ہوئے تحقیق اور اس میں ثابت حدیث کو ثابت کیا گیا ہے۔
 اس بات کو سمجھنے کے لیے کہ جس طرح اللہ عز و جل کا ہر شے واجب التسلیم ہے اس طرح
 رسول اللہ ﷺ کا ہر قول بھی واجب الامتثال ہے۔ اہل حق کے لیے ان کی حجت آیت ہے کہ جو کہ
 دیکھا ہے۔ **مطالعہ** ان کی حدیث شریف اور ان کی عمل سے نکالنے والوں سے ہمارے میں
 آیات قرآنی حاکم کردہ ہیں جس میں منکرین جیسے حدیث نبویؐ کی بے ایمانی مضامین میں
 قرآن مجید کی روشنی میں حدیث رسول ﷺ کو واجب العمل والامتثال قرار دیتے ہیں۔ یہ حدیث
 حدیث انیسویں کا ہے۔ یہاں یہ لکھا گیا ہے کہ ان کی حدیث کا ایک طویل ترین
 حصہ وہ ہے جس میں ہر قسم کے ظلم و کجی اور دہی اور دہانہ کی حدیث کا کلمہ کرتے
 ہیں۔ یہ بات حق ہے اور اہل حق ان کی گواہی دیتے ہیں۔

امام غزالی کا مقالہ حدیث اور ثابت حدیث دیکھنے میں طویل مضمون ہے جو بہت گہرا اور
 سچا ہے۔ تو یہ ہر وقت یا حوالہ حدیث کی ہیئت اور صحیحہ اور اس کے حدیث کے بارے میں کہا جا سکتا ہے
 کو طائر کہنا ہوا نظر آتا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ وہ حدیث کے بارے میں حقیقی حقائق کی روشنی میں دو تہا بھیجیں
 اور دوسرا یہ کہ یہ حدیث جو تصور طریقہ کی موجودگی میں ثابت حدیث کو ثابت کیا گیا ہے۔

اس کے دلائل کی موجودگی میں اور شروئے کے سے حق کتابت حدیث ثابت ہو جائے سے
 ہر جہاں اگر کوئی نئی بات چھری سے ہاتھ کو پکڑے گا تو اس کا کیا علاج ہے۔ اصل میں یہ ہوتا ہے
 ہر وہ توہم و مشاء و تباہ و تباہی کی طرف کی رہی کہ مقصد حدیث ہی کے تعلق سے حدیثوں کو
 پکڑنا ہوتا ہے۔ یہ خود وہی ناموں کے لئے ہیں کہ مبالغوں کو لگے۔ ہوں مبالغہ اور ان کی تعلیمات
 سے دور رکھتے ہوئے نزدیکی پیدا ہے۔ جب اہل حق باطلوں میں اپنا کو کر لیں پاتے تو وہ
 ان کی عزت و امت حاصل کر کے پہلے سے لے لیتے ہیں۔ یہاں وہ اپنا آپ کو سر ہاتھ سے لے لیتے
 ہیں اور ان کی تعلیمات کو رد کرتے ہیں۔ یہی درجہ سب کرتے ہیں۔ یہاں ان مبالغوں سے غصہ حدیث
 کے طائر ہیں اور حاکم قرار میں لیتے ہیں۔ اس کتاب کی افادیت اور فائدہ دہی ہے۔

دیکھ اپنے بھائی کی شہادت اور محترمہ کے دیکھ جو مسطورہ طرے ہمارے رسولؐ سے دیکھا ہے کہ یہاں

اس دستِ انداز کی وجہ سے ان کی شخصیات، مگر کوئی دوسرے سے فقیر، بچا، توبہ گمراہی کا دوسرا ہوگا۔
 یہ آیت سے تاسیہ اور یوں کے طالب علم اپنے قرآن سے یہ بھی، انھیں ہوتی عمر نکھڑ نکھڑ سے
 بنا، یا کہ غلبہ اچھا، غلبہ دوسرا میں لگ الگ بنی لکھ نہیں آئے، ہر سب سے بچے سے وقت
 میں ایک ہی رہن کی دعوت ملی اور یہی اور نہ کی تھی کہ، ہو کہ وہ سب تھی، سے چھاپہ شیعہ تھی اور طرب
 ملائے والے تھے، تھی سے ساتھ معجوت کے گئے تھے، اور تھی ایک ہی ہے، سنے سب ایک ہی دین کے
 مین بن رہا ہے تھے۔

بہ حاتم الاعجازی بھی اس دین کے دعا کی دعا کرائے ہیں، اُنہی پر یہ ہے کہ تمہیں آئے۔ سہلے
دب تصور کا میں ہی میں اسد ہے۔ حضور کی غلامی چھوڑ کر جو تمہیں بھی کون اور اور میں اختیار کر لیا وہ
لہذا تعالیٰ کے ایک مقبول تمہیں جو دعا

تفسیر میں انفس ہوا کہ حاتم الامیر محمد رسول اللہ ﷺ جو دین متین اللہ دوس کی طرف سے لکھ
آئے یہ اسلام بھی ہے یہ نبی اسلام کے سوا کوئی دین اللہ تعالیٰ ہے ہر ایک قوم میں ہوگا۔

نیز یہودیوں کی وغیرہ کفار جو آپؐ سے بدگمان و متعصب تھے ہیں، اس آیت کہ میرے لئے جو کچھ میں کروں گا وہ سب تم کو ملے گا، ان تمام اہل اللہ تعالیٰ کو پسندیدہ و مین اور انکی ہادیاں ملنا مقبول ہے۔۔۔ اور اللہ تعالیٰ ہی

وَمَنْ يَتَّبِعْ عَمْدَ الْإِسْلَامِ وَيُتِمَّا فَلَنْ يُقْبَلَ بَوْنُهُ وَهُوَ فِي الْأَرْضِ وَمِنَ الْخَيْرِينَ

اگر کسی عداوت اسلام کے ساتھ کسی اور کو جوئیں یا تہ وہی سے

یہ گزرتا ہے یہیں کیا جائے گا اور وہ آخرت میں نقصان بھارتے والوں میں سے ہوگا۔
 روبروشن سے دیکھو ۱۹۷۰ء طبع ہوا اسباب اگر کہیں محمد رسول اللہ ﷺ کے نام لے ہوئے وہیں اسلام کو
 قبول نہیں رہتا کسی اور پن لوانا ہے تو اس کا دعویٰ محمد ﷺ کی بارگاہ میں قبول نہیں بلکہ محدود ہے۔
 خدوئی اور دھوکا کا مہیا ہوا کہ سوائے ادنیٰ علیہ سے نجات اور ہمیشہ ہمیشہ
 کیلئے حسرت اور توبہ سے باورم ہے۔ چنانچہ جتنی نعمتیں سب سے بڑھ کر دیا اور انکی تاباکی کیلئے ہے جو
 نبی کریم ﷺ کے لائے ہوئے دین اسلام کو قبول نہ کیا اس پر ناسمجھ مہرے کا سوا ہے جو سے قبول
 نہیں کرے تو وہ آخرت کی نعمتوں سے محروم اور انکی تاباکی میں محبوس ہوگا۔

اور یہاں بغیر اسلام کے معجزہ نہیں۔ لہذا اسلام و ایمان کا قدر و قیمت، غنا و منزلت اور اہمیت جیسا

کیسے نکلے، جام پر جو رہا پڑے نہ۔۔۔ نہ صرف الاشیاء ہاں نہ۔۔۔
 رشورہ کی تھائی ہے

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ أَصْلَابُهُمْ مَبْنُوعَةٌ
 وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُّتَسَاوِينَ

﴿سورہ بقرہ: ۲۴۰﴾

سے شک جس کو ان سے کفر کی اور حالت کفر میں مر گئے تو ان میں

سے کسی سے بدلہ میں بھر دیا بھی ہے کہ ان میں سے کسی کو جہنم کا اگرچہ اپنے ہتھکڑے

کو سے ملے تو ان لوگوں میں سے دو تہ سب سے اور لگا کوئی نہ لگا لکھ ہے

جو کفر کفر پر فوٹ ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کسی کسی تہی کو ہرگز ان میں سے کسی کو نہ لگا۔ خواہ اس سے

عبادت کی شہادت سے روئے میں سے ہر سو تاخیر مت کی ہو اور نہ وہ سے، شہادت سے ہر سو تاخیر

میں اسے سب کا قیدی ہو سکتا ہے ﴿بیان القرآن: جلد دوم، صفحہ ۳۳۳﴾

یہ امر محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ نے روایت کر کے ہے

مفسرین اس میں، لکھتے ہیں کہ ان میں سے کسی کو اللہ تعالیٰ نے قیدی نہیں

کے ان ایک کو لگا دیا جائے گا اور اس سے ہمارے گاہک اگر تیسے ہیں ان کا سنا ہو کہ

تیسرے میں کو بھرے، کہا تو اس کو قیدی نہیں، گا کہ وہ کہے گا ہاں۔۔۔ ان سے کہا جائے

گا کہ سے تو یا میں اس سے کہیں آ میں خیر اللہ تعالیٰ کو واحد ہے کہ اس سوال پر کیا تھا۔

﴿بیان القرآن: جلد دوم، صفحہ ۳۳۳﴾

اس آیت سے خبر میں لڑا کہ کفار کا کوئی مددگار نہیں ہوگا اور اس میں کفر لڑا ہے کہ

صرف ان کی شقاوت ان میں کی جائے گی۔ اس آیت میں موسیٰ نے شقاوت سے ان میں سے

کا ثبوت ہے کہ اگر موسیٰ نے بھی شقاوت ان میں نہ ہو تو اول تو کفر کفر سے کہے گا۔۔۔ ہاں

مفسرین اور کلامیوں سے ان میں شقاوت کا ثبوت سے ہونا مشہور ہے۔ تو یہ چیز صرف ان میں سے

کہ کفر کفر سے حرمان اور عید کا سبب بن سکتی ہے ﴿بیان القرآن: جلد دوم، صفحہ ۳۳۳﴾

مفسرین ان میں ایمان و ایمان شقاق و مسلم و مسلم شقاق ہیں۔ آپ اسلام و ایمان کی

ہمیت و کلمہ ہاں، اور ان میں کفر سے متعلق کفر ہر جہ سے ہیں۔ آپ ان میں مسلم و مسلم سے

متعلق کفر ہر جہ سے

یہاں اور اسلام واحد ہیں یہ مشہور تھا ہیں اور عید کا سبب ہیں۔ کفر کفر سے

[illegible]

شریعت میں ایمان کا معنی یہ ہے کہ یہ مکتبہ محمد تقی کے پاس سے جو پتھر نکلا
 ہو اسے یہ مانکر نہ ڈالے کہ اس سب کی تصدیق نہیں ہے۔ یعنی جن چیزوں سے عقلی براہِ راست
 سے تم کو یہ جانا معلوم ہو کہ آپ انگواد ایمانی سے پاس سے نکلے گئے ہیں انگوادوں سے ایمان
 بنانا ممکن ہوئے چلنے والی ہے اور نہ چلنے والی

اور تھو لایہ والے کہ یہی گریجنگ اعلیٰ درجہ کے پاس سے جو خیر میں ملتا ہے وہ سب ملے جیسا اور یہ جو حکام مکرر آتے ہیں وہ سب بدعت ہیں۔ جن کا مولیٰ کا پے علم، پاسہ ان پر عمل کرے گا اور جن کو موسیٰ سے رونا ہے ال سے اجتناب کرے گا۔ اس عہد کو مانتے اور اس کی تعمیل کرنے والے الامام مسلمان ہے۔ صدر دانشور، حضرت علامہ محمد علی اعظمی مدظلہ العالی لکھتے ہیں۔

انسان! سو کہے ہیں کہ بچے میں سے ان سبہ قوس کی صورت مل کر ہے جو سورہ وحتہ میں ہے اور میں آپ ضرور دیکھنے کے لئے لکھا کہ کونسا ہے میں اگرچہ وہی تمام مصرعہ وحتہ کی تصویر ملتا ہے۔

مسئلہ درپیش آتا وہ مسائل دینا ہیں جن کو ہر عام جانتے ہوئے جیسے اللہ عزوجل کی وحدانیت، عبادی ہوت، جنم و ناپ، حشر و نشر وغیرہ۔۔۔ مثلاً یہ عقائد کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم انجیل میں۔۔۔ حضور نے بعدوں پر ہی نہیں ہو سکتا۔

عوام سے مراد وہ مسلمان ہیں جو طبقہ علیہ ملی نہ بن سکے جاتے ہوں، مگر عوام کی صحبت سے شرمیلا بنیں اور مساکین علیہ سے دوستی نہ رکھیں۔ بدو کہ کوہرہ اور جنگلی اور پہاڑوں کے رہنے والے ہوں: جو کل بھی صحیح مسکن پڑھ لیتے کہ یہ لوگوں کا ضروری دستور ہے۔ تا واقعہ ہو: اس ضروری نوعی ضرورت کی بنا پر ایسا الیتہ کے مسلمان ہونے کیلئے یہ بات ضروری ہے کہ ضروری دستور دینا ہے مگر یہ ہوں اور یہ اعتقاد رکھتے ہوں کہ سلام ملی جو کہ کبھی حق ہے اور اس سب پر اجماعاً صحابہ لائے ہوں۔

رہا اگر کسی پر تفصیل ہے کہ اگر تصدیق کے بعد اسنو دیکھا رکھا سو صحیح رہا، تو عند اللہ تو میں
سب دور اگر سوچتا ہوں۔ اس سے مطالبہ کیا گیا اور قرار دیا گیا تو کاغذ سے اور اگر مطالبہ کیا گیا تو مقام
دیا گیا کہ اگر سمجھا جائے گا مگر عند اللہ تو میں ہے، اگر کوئی امر مطالبہ، سلام طلب کرے۔

واضح ہوا کہ ضروریات وین کی رہنمائی میں، قسم اولیٰ تو وہ ہے جسکا نئی ضرورتی ہونا خواہ
کو معلوم ہوتا ہے اور ان غور و نامی معلوم ہوتا ہے جو وہاں سے رہا و ضبط۔ کہتے ہیں۔ تو قسم اول کا انکار خواہ
عوام میں کیا خواہ اس میں ہر حال یہ نظر رکھنا ہے اور دوسری قسم وہ ہے جسکا ضرورتی وین ہونا بعض عوام پر بھی
ہوتا ہے تو عوام میں سے ہوں انکار کر دے تو اسکا اثر دیکھ دیکھ لیکن جب کہ علماء اسکو بتا دیں کہ یہ
مسئلہ بھی ضرورتی و قطعی ہے اور اس پر بھی وہ اور اہل حق و انکار پہ اور ہے تو اس کی تحقیق چاہئے گی

اعتراف ضروریات وین و اصطلاح شریعہ میں انکی امور کو کہا جاتا ہے جو خصوصاً ضروری
دو عالم میں ہیں۔ پہلی تو زنجیرت ہوں اور عام طور پر مسلمان ان امور کو چاہے ہوں یہ سلام و بیان
کیئے ان امور کا شعیم لازم ضرورتی ہے اور انکار طر سے چلنا میں سے کسی ایک کا انکار بھی کفر
ہے ضروریات وین یہ یہاں کیسے دلی پوری تفصیل کا معلوم ہونا ضرورتی نہیں لکھنا ایسا دیکھنا
تصدیق ہی ہوتی ہے۔ تفصیلی شکر و خلاصہ یہ ہے کہ

مؤمن وہ شخص ہے جو حضور اکرم ﷺ کی دین سے تصدیق کرے

۱۔ اس میں جسکا شہوت آپ سے نفس طور پر ہو، ہے

مسلمان وہ شخص ہے جو ائمہ و رسول کی اطاعت کا اقرار کرے

بشرطیکہ اس کے ساتھ تصدیق قطعی بھی ہو۔

مرید کا زمین، پائے طویل ہو گئی۔ یہ سب مقصود اس کی طرف آتے ہیں جسکی تشہید آپ
مذہب و مصلحت میں پڑھ چکے ہیں۔ اور شاہدادین تھاں ہے

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا

دَاوُدَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ أَن لَّيْسَ عَلَيْكُمْ حَرَجٌ فِي دِينِكُمْ

طہارۃ شریعت ۱۲

ائمہ نے تمہارے سے ہی دین کا رسم ضروریات جسکا علم اس سے ہوتا ہے

تھا اور جس دین کی ہم سے آپ کی طرف دلی مراد ملی ہے اور جسکا علم ہم سے ہوا ہے

میں اور جسکی وہ پاتا تھا کہ اس دین کو قائم رکھو پھر اس میں فرقہ واریت

میں مانی کر لے ورنہ حضرت اس پر رحمت کر رہے ہیں۔ عانا کتب حیات حدیث پر امت مسلمہ متفق ہے۔
 پانچویں وجہ حدیث کریمہ کے متن "تجدد" سے سب کی بصورت انوار اور جزر
 پار سے نثر بحالت پر مشتمل کتاب ہناب کے حوالہ سے اسباب یہ ہے کہ حیات حدیث پر ایک مختصر و جامع
 مضمون جمع کر دیا جائے، تاکہ معلوم ہو جائے کہ دراصل وہ نظریات و روایات علیل ہیں جو حدیث و احکام
 کے جھٹ اور وکیل ہونے کے منکر ہیں۔

سب سابق ولاحق حق الہست و جماعت کے حوالہ سے حدیث سے چند باتوں میں برائے گندہ
 حیات حدیث سے قرطیہ کی کورسٹ کی جارہی ہے۔ نگاہ خود کو قدر و کثرت سے امید دلائی ہے کہ قارئین
 کے ایمان و قلوب ماضی خوشبودار منہب سے معطر و مغیر ہوں گے۔ مولیٰ تعالیٰ کی بنگاہ سے اس پناہ میں
 عافیت حاصل ہے کہ اس سے علمت اس میں کیے ہوئے تسکین دلاں اور منکرین کیلئے باعث عافیت بن سکے۔

گلدستہ حیات حدیث ﴿ — — — — — ﴾

الذبحی سے رسول اللہ ﷺ کے اقوال اور اعمال کی بیرونی کاظمہ یہ ہے چنانچہ الذبحی
 اور شاعر کا ہے

﴿۱﴾ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ (سورہ احزاب: ۳۶)

اللہ کی اطاعت کرو، اور رسول کی اطاعت کرو

﴿۲﴾ وَهَٰذَا كَلِمَةُ الرَّسُولِ ۖ فَمَن كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ فَلْيُصِرْ إِلَىٰ كَلِمَتِهِ فَلْيُصِرْ ۖ (سورہ احزاب: ۳۷)

اور رسول کے کو جو حکام کو یہ اور سے اس پر جس چیز سے وہ لیں اس سے رک جائیں

﴿۳﴾ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ۖ يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (سورہ آل عمران: ۳۲)

کہہ دو کہ اگر تم اللہ سے محبت کرنا چاہو تو میری پیروی کرو، تو اللہ تم سے محبت کرے اور تم کے گناہوں کو بخشتے ہو۔

﴿۴﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۖ (سورہ احزاب: ۲۱)

تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی ایک بہترین اور عمدہ نمونہ ہے۔

ان آیات مبارکہ سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت اور آپ کے اعمال کی اتباع قیامت
 تک کے مسلمانوں پر واجب ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ بعد سے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کے احکام اور
 آپ کے اعمال کا کس آرہے سے علم ہو گا۔ اللہ تعالیٰ سے رسول اللہ ﷺ کی تسبیح کو بخار سے لئے معلوم ہوا

[illegible]

مذاہب شریفہ کا اگر معتبر رہنا چاہیے، تو صرف یہ کہ رسول اللہ ﷺ کی اس بڑی جدت سے ہم شریعت کے لئے ہم کی دہائی سے بھی ہم ملے طور پر مستحکم ہیں ہر جگہ کے لئے اللہ تعالیٰ سے بدعت چنے لئے ہر ایک کے معانی کا ہوا اور نئے نئے تعلیم رسول اللہ ﷺ سے پیروی کی چاہیے۔

وَأَمَّا الْبُخْلَى وَالْمَخَسِرُونَ فَمَا لَهُمْ بِنَارِ الْعَذَابِ إِلَّا كَالْهَشِيمِ ۖ

اور ہم نے یہی طرفہ لیا کہ ان کے ساتھ نہ ہو، بلکہ ان کو اپنے لیے جان بیکار کر دیا کہ وہ اس طرف سے اپنے ساتھ نہ آئے۔

والجواب هو: لا، لأنَّ

۱۱۔ دروسوں میں کیا لیں گے؟ کتاب پر غور کیجئے یہ علم پر مبنی ہے۔

منہاں ہے کوئی شخص یا یہ کہہ دے کہ آپت کے معاملے کا پران اور تمام دھلت کی تعلیم صرف
سماج پر کیے تھی، تو میں

۱۱۔ یہ کہوں گا کہ اسلام صرف صحابہ فاطمیں اہل قیامت تک کے مسلمانوں کا دین ہے، ہر مسلمان کی انھیں ضرورت تھی، انھیں ضرورت ہے۔

..... غایب یا مہجور نام خوب ہے۔ ہندو مقام اور جناب و رسالت کا بے شک سے قرب کے باوجود قرآن مجید کے احکام کو سمجھنے کیلئے دسوں اللہ تعالیٰ کے عیاں اور آپ کی تعلیم کے محتاج تھے، تو بعد کے لوگ تو ہر دور میں، اس پہلے اور تعلیم کی طرف محتاج ہوں گے

هَآئِذَا نَرَى الْفُلَ فِي الْبَحْرِ نَسْتَأْذِنُهُمْ أَنْ يَنْصَرِفَ عَلَيْهِمْ عَيْنُنَا وَأَنْ خَلَقَ بَنِينَ

رسول مہم شکنی کا منکر ہے وہ قرآن مجید کا منکر ہے اور جو قرآن مجید کا منکر ہے وہ اللہ واحد قہر کا منکر ہے اور جو اللہ کا منکر ہے وہ صریح مرتد کا منکر ہے۔

کما: کم الامام حماد رحمہ اللہ علیہ حصۃً بحسن۔

--- ﴿ خاتمہ ﴾ ---

قریش پر اور ان اسلام پہنچنے کی حدیث سے متعلق چند حدیث مبارکہ تلمیذ کی چارکی

جس کا ملاحظہ ہو

--- حضرت ابو۔۔۔ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”میں تم میں سے کسی کو مسیحا پر تلے گا ہے جو پانچ سال تک چاکل میرے ہاتھ میں سے چھینے سے غم نہ دیا جس سے میں سے تلے یا کوئی غم پہنچا وہ کہہ دے کہ تم نہیں جانتے ہم جو کتاب اللہ (قرآن مجید) میں پڑھیں گے اس کی پیروی کریں گے۔“

ترجمہ احمد رضا: ”وہ کہہ دے کہ میں اللہ کی کتاب اور اللہ کے رسول کے ساتھ ہوں۔“

--- حضرت صفوان بن یمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”اے گاؤں والے! تم مجھے نہ آتے رہا کرو اور اسے نہ مٹاؤ اس کا مثل بھی۔ حرار اور قریب سے کہ ایک بیٹ بھڑا اپنی مسیحا پر تیار ہوا اس کے یہ صرف قرآن کو قیام ہو اس میں نئے صلا پانچ سے صلا والو اور جو قیام پانچ سے قیام سمجھو۔ حالانکہ رسول اللہ ﷺ کا قیام ہی ہوا یہاں تک قیام ہے یہی اللہ تعالیٰ کا قیام کرنا ہے۔“

ترجمہ احمد رضا: ”اللہ تعالیٰ کا قیام کرنا کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی ہو۔“

--- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”یہاں تک کہ“

”یہاں تک کہ“ سے کوئی اپنے پیچھے نہ لے جائے اور نہ ہی اپنا چنگ اپر تلے گا ہے جو سے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے پہلے ان چیزیں نہ ہوں چیزیں جو اس قرآن میں ہیں۔ یہ حرار اور اللہ کی قسم: میں سے حفاظ نہ لے، نہ خط نہ لے اور یہ چیزیں سے نہ لے۔ یہاں تک کہ ان کے یہاں نہ لے۔ یہ بھی زیادہ ہیں۔“

ترجمہ احمد رضا: ”یہاں تک کہ خط نہ لے، نہ خط نہ لے۔“

فائدہ: یہ حدیثوں میں مسیحا کا صراحتاً ذکر نہیں ہے۔

ہیں اور اس نظریہ باطلہ و غلطی سے بچنے کے لیے ہیں اور حقیقت وہ سرائی سے ہے ۱۶ اور بعد چھوڑ دیکر اس میں اوتھسے پڑے ہیں اور وہی منکر پنا حدیث ہیں۔ راست مسند ترمذی سے اس نظریہ حقیقہ پر قائم ہے کہ منظر کتب اللہ اصل شریعت و ماہر شریعت اور قائلوں شریعت ہے، وہی طرح سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصل شریعت اور قائلوں شریعت ہے اور جب ایسا ہے اور یقیناً سرائی سے آؤ کتاب اللہ کی طرح سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تا قیام قیامت شریعت ہے

۱۷ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جو جان بوجھ کر مجھ پر محبت داند مجھ کو اپنا بھائی گناہ گار بنائے

۱۸ ابوہریرہ رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

فانہو۔۔۔ ذکر کردہ حدیث شریف میں اس میں اس سے کہہ رہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و اعمال اور اقوال محض کا صدقہ کی مثل اس کا آپ پرست و رسالت کے ساتھ اس طرح دیکھا گیا ہے۔۔۔ قرآن مجید میں ہے

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَهْلُوا الْيَتِيمَ الْمَالُ فَذُكُوهُوا الرُّسُلَ

۱۹ یہاں بیان والو تم تم کو اپنے مال کے اور تم کو اپنے مال کے

۲۰ اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مال کے

۲۱ یہاں بیان والو تم تم کو اپنے مال کے اور تم کو اپنے مال کے

۲۲ اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مال کے

۲۳ یہاں بیان والو تم تم کو اپنے مال کے اور تم کو اپنے مال کے

۲۴ اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مال کے

۲۵ یہاں بیان والو تم تم کو اپنے مال کے اور تم کو اپنے مال کے

۲۶ یہاں بیان والو تم تم کو اپنے مال کے اور تم کو اپنے مال کے

۲۷ اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مال کے

۲۸ اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مال کے

۲۹ یہاں بیان والو تم تم کو اپنے مال کے اور تم کو اپنے مال کے

۳۰ یہاں بیان والو تم تم کو اپنے مال کے اور تم کو اپنے مال کے

۳۱ یہاں بیان والو تم تم کو اپنے مال کے اور تم کو اپنے مال کے

۳۲ یہاں بیان والو تم تم کو اپنے مال کے اور تم کو اپنے مال کے

فَكَذَّبْتَ كَذِبًا مُبِينًا ۖ حَتَّىٰ تَخْلُوكَ فِيهَا الْفُجُورُ يَنْتَحِرُونَ لَأَن يَخْرُجُوا مِنْهَا

في اليوم الثامن من قضيت وتكونت لثبوتها

لو کہ محبوب تھا۔ عرب کی فہم و سلطان۔ عربوں کے جب تک اپنے ملک کے تھے۔ جس قسم کی حالت میں تھا۔

۱۰ جوہر کو تم غلام اور اس پر مالہ کیسے ان کے خلاف اسے سر پا کیا ۱۱ یہ سے جان گیا

بہارِ شریعت کا یہی مقصد ہے

وَأَسْأَلُكَ يَا بَدِيْعُ الْبَرِّيَّاتِ (يَا بَدِيْعُ الْبَرِّيَّاتِ) بِمَا أَنْزَلْتَ الْفَيْضَ

آپ کے لئے آسان اور محفوظ مقام پر خریدیں

میں نے کہا کہ یہ سب باتیں حضرت ج. ا. ق. م. کے لئے ہیں

يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ كُنِي هَادِيَةً لِلَّذِينَ يَذْكُرُونَ آيَاتِي وَارْتَدُّوا عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ لِئَلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ لَبًّاسٌ عَنِّي ۚ

[illegible]

جج و کواؤ میرو کو سے چھوڑے، قرآن ترجمہ میں ان سب کا حکم ہے مگر یہاں اس سے ان مہادات میں پورن
تھیں بنائے ہوئے۔ مگر عادت کو تلاش و مشورہ میں کیا جائے، تو پھر ان مہادات پر عمل کیسے ہو
گا؟ کیونکہ ان تمام مہادات کی تحصیل و عادت میں سے معلوم ہوئی ہے کہ ان مہادات میں سے

صلو کہ ریسٹو ہی اسی میں

میں طرح نماز پڑھو جیسے مجھے نماز پڑھنے چاہیے

۔۔۔۔۔ مہادات کے علاوہ قرآن کریم کی برہنوں و بات اس کی ہیں کہ اس بات کی وضاحت کریں
تو وہ بات لاٹھل رہ جائیں گی

﴿۱﴾ نَصْرَ اللَّهِ لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ دِيَارِهِمْ

وَلِلَّذِينَ آمَنُوا بِالدِّينِ وَهَاجَرُوا مِنْ دِيَارِهِمْ

۔۔۔۔۔ یہ بھی کہ کوئی ہے؟ صرف قرآن سے جانو؟

﴿۲﴾ وَ عَلَى الَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ دِيَارِهِمْ

اور ان تینوں افراد کی جو ہجرت کر کے تھے

۔۔۔۔۔ یہ تینوں کون تھے؟ کیا معاد تھے؟ کیا معاد معمر بن النضر و مثنیٰ کیوں ڈالیا تھا؟ بغیر عادت
کی و ہجرت کر کے آئے تھے؟

﴿۳﴾ لَمْ يَجِدْ أُولَئِكَ عَلَى الدِّينِ أَعْلَىٰ مِنْ أَدْلَىٰ

وَلَمْ يَجِدْ أُولَئِكَ عَلَى الدِّينِ أَعْلَىٰ مِنْ أَدْلَىٰ

مردود و معجزہ کی بیاں ملے گی۔ ہے خوب خدا پر پورے ہوں سے زیادہ مستحق ہے کہ تم اس میں کہ

اس میں سے مردود و معجزہ ہیں، جو پورے ہوں سے زیادہ مستحق ہیں۔ (مردود و معجزہ)

۔۔۔۔۔ جو کسی مسجد ہے۔ ہوں۔ ہے کوئی ہیں۔ عادت سے مستحق نظر کر کے بتائیں

﴿۴﴾ لَا تَجْعَلُوا دِيَارَكُمْ مَنَازِلَ يُؤْمِنُ فِيهَا النَّاسُ

فِي الْأَعْلَاءِ وَأَلْزَمُوا النَّاسَ فِي الدِّينِ

مردود و معجزہ کی بیاں ملے گی۔ ہے خوب خدا پر پورے ہوں سے زیادہ مستحق ہے کہ تم اس میں کہ

مردود و معجزہ کی بیاں ملے گی۔ ہے خوب خدا پر پورے ہوں سے زیادہ مستحق ہیں۔ (مردود و معجزہ)

اور اپنے معجزہ سے کہہ دو کہ یہ عادت سے مستحق ہے۔ (مردود و معجزہ)

--- کامروں سے کہا شہزادت کی عمر؟ دسویں چنانچہ لڑکیاں سے پامبر تشریف لے جانا پڑا! یہ سبھی سن
تھے؟ بعد دوپہر سا تھا۔ اور ساتھی وحشی تشنگی کی ضرورت سے اس غش آگئی۔ ۔۔۔ خدیجہ سے بہت دور
کوئی بتا سکتا ہے؟

یہ بیٹے نموسا زخمی ہوئے ہیں اور قرآن کریم میں انکی ہزاروں مثالیں موجود ہیں۔ کیا اگر حادثہ انکی وصاحت نہ کرتیں تو مصداقات کی وجہ سے کسی طرح سے دور ہی نہیں ہو سکتی۔ یہی سنے سے حق ہست و جاہت فرماتے ہیں کہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوهُ** پر ایمان لے کر بعد نموسا رسوں جیڑنے کے انکار کی کوئی گنجائش ہی نہیں رہتی۔ کیونکہ قرآن کریم سے ایک دو ٹیکس دور چوں مقامات ہے سوائے اللہ کی اطاعت اور اتباع کا حکم دینے اور وہ بھی اس شان سے کہ رسولی مقام انکی اطاعت کو باوجود انکی اطاعت قرآن پر۔۔۔ شاہ قرآنی ہے

قَسْرُ يَجْعَلُ الرِّسْلَ قَسْرًا طَائِفًا إِلَى قَسْرٍ

جس نے یہ کہا دوسرے کا نام لے کر اللہ کو شکر ادا کرے۔

... بہشت رسول اللہ ﷺ کا مقصد ہی اطاعت قرآن ہے

[illegible]

امور ہم نے کبھی بھیج دی اور ہوسٹس سمجھتا کہ، کچھ سے پہچان لیا ہے۔ اتنے سے حکم سے
موردہ کو جب حکم کرنا ہے، اپنی جانوں پر رکھنے کے تمہارے پاس ابھی انتظار کی ضرورت ہے:

اور سطریت میں لگے نئے دھوں سے تیار کیا اللہ (تعالیٰ) کی دعا سے (اللہ) دیکھتے والے۔ (سطریت میں)

۔۔۔ انہیں پتہ میرانی کا داروہ اور علی اطاعت پر کما

وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيُجِدْ فِيهِ غُلَاقَ الْمَسْكِينِ

اور چونکہ اسے ایسا اور سے کچھ سونے کی آواز دیکھ کر کامیاب ہو گیا۔

۔۔۔ عثمان ابن عفان طاہرہؑ ، تھے جو نے قرآن کریم سے متادک

وَالَّذِينَ كَانَتْ لَهُمْ اَمْوَالٌ مُّكْتَنَةٌ مِنْ قَبْلُ فَاتَّخَذُوا مِنْهَا سُلٰكًا خٰفِيًّا

سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَدْرَأْتَ فِعْلَ الْخَاطِبِينَ ﴿١٠٠﴾

مسئلہ: ساری باتیں تو سنا یہ ہے کہ جیسے بھی چاہے گئے اللہ اور سولوں کی طرف سے تاکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
اس میں کوئی عیب نہ ہو، یہ سب کیا اور کہاں کیا اور وہی کا طلبہ ہیں ۴۰ ۳۰ ۲۰

۱۔ جس لوگوں سے فیصلہ ہوئی ان کے لئے کہ جس میں وہ جیتے ہوئے ہیں اور اسے کا مہیا، ان کے
نے ارشاد فرمایا ہے

فَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ فِي اللَّهِ عِلْمٌ ۖ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
فِي الْقُبُورِ ۖ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ فِي اللَّهِ عِلْمٌ ۖ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۲۸﴾

تو کہیں بیاں نہ ہے، سے ہر دو گاری قسم دہانہ نہ لگاں لا سے یہاں تاکہ کہ
یہ فیصلہ کنندہ میں تو نہ ہو سکتا ہے، جس میں ان کے درمیان بٹھکا ہو گیا ہے یا گیا اپنے
وہاں میں حاکم، جو تم سے فیصلہ دے گا اور تم کو اس سے مان میں ۲۸ ۲۷ ۲۶
محجوب علیٰ ذی طلب پڑی تھی کہ حکم ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَمُوتُوا مِمَّا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ ﴿۲۹﴾

۱۔ اللہ سے ڈرو، یہاں لا چکے ہو اپنی کامیابی سے خوب
وہ اللہ اور رسولوں کا سب پا کر میں تم کو ۲۹ ۲۸ ۲۷

محجوب علیٰ ذی طلب پڑی تھی کہ حکم ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَمُوتُوا مِمَّا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ ﴿۳۰﴾

۱۔ جان والوں، سب تم سے مر گئے، یہ چاہی ہو مستند گئی ہو گناہ
اور کا کون کتنی اور اس کا گناہ میں ۳۰ ۲۹ ۲۸

۲۔ سب ملنے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

قَدْ أَجِبْتُ لَكُمْ تِلْكَ الْآيَاتِ وَاللَّهُ وَرَأَى الْوَسْطَى الْوَسْطَى
يُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ وَبَارِكُ فِيكُمْ ۖ وَبَارِكُ فِيكُمْ ۖ وَبَارِكُ فِيكُمْ ۖ

اور جب ان کو کہا گیا کہ اے اللہ سے تم ان کی اور رسولوں کی طرف ان سے اچھا
خاطر ان کو کہہ دے گا، یہ تم سے کیا تم سے کیا تم سے ۳۱ ۳۰ ۲۹

دارِ حرمت میں اہل جہنم بھی حیرت و یاس میں مل گئے

کے ساتھ ساتھ دوسرے جگہ کی اطاعت کا حکم دیا اور اللہ عزوجل کے ساتھ ساتھ دوسرے جگہ کی نافرمانی
پس اس طرح غلام بنی و عید بنی۔۔۔ دوسرے جگہ سے بد سے لڑا اور اسے یہ بلانا قرار دیا۔۔۔ تاہم اس
دوسرے پر سرگوشی نہ بھی ممانعت ہوئی تھی۔۔۔ دوسرے جگہ سے بد سے لڑا اور اسے یہ بلانا قرار دیا۔۔۔ تاہم اس
اور وہ بھی اس حد تک کہ جو دوسرے کے فیصلہ کو بد مانیں اور اس میں ویرانی کریں اور وہ اس میں سے
خارج ہوں۔۔۔ غلام دوسرے جگہ سے بد گردان کرے اسے کو ممانعت نہ دے۔۔۔ دوسرے جگہ کے حکم کو
اس میں وجہ واجب الاتباع قرار دیا کہ دوسرے کے حکم سے بعد۔۔۔ ماننے کا حق کسی مومن نہیں۔ اور خدا سے
اس کے جسم کی و عید بنی۔۔۔ و عید و عید۔۔۔ یہ تمام باتیں یہاں بات کی دلیل ہیں کہ جس طرح
اللہ عزوجل کا ہر ارشاد واجب التحکم ہے اسی طرح اسوں کا فرمان بھی واجب الاتباع و العمل ہے۔
چنانچہ یہی وجہ ہے کہ خدا اور اس میں تعریف کرے انوں کے تعالیٰ سے صریحاً قرآن
کریم سے فیصلہ شایانہ

إِنَّ الْغِيَاثَ يَكْتُمُونَ بِأَيْدِيهِمْ وَرُسُومَهُمْ وَيُزَيِّنُونَ أَنَّ يُقِيمُوا بَيْنَ الدُّلَى وَرُسُومِهِمْ وَ
يَكْتُمُونَ لِقَوْمٍ يَتَّبِعُونَ وَكَانَ يَتَّبِعُونَ وَيَتَّبِعُونَ وَيَتَّبِعُونَ وَيَتَّبِعُونَ وَيَتَّبِعُونَ وَيَتَّبِعُونَ وَيَتَّبِعُونَ وَيَتَّبِعُونَ
فَلَيْتَ سَمِعَ لَكَ أُولَئِكَ فَمَنْ التَّوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ

بے شک جو نکاح مریخ اللہ اداں ہو سکے، مومنوں کا باور چاہیے کہ سب سے بڑا اختیار، انھیں اللہ اور نیکو مصلحتوں میں باور، یہیں کہ انھیں بعض وجہ میں ملے اور بعض دانکار کریں گے۔

پھر چاہیں کہ انھیں اور مصلحتی، سب سے بڑا حق تعالیٰ کا ہے۔ * سب سے بڑا حق تعالیٰ

مکمل ہو جائے کہ عہد صحابہ پر یہ مومن اور مسلمان بھی سے نکل کر آج تک امت کا تکلیف منکر قرآن کا طریقہ
 سے نہ ہو بھی اور جب دشمن کی چلی آئی ہے۔ البتہ اس زمانہ میں بعض ظالموں کی کاموں سے اس
 سے بچہ ہو گئے ہیں جو ساری امت کو ناقابل قبول بنائے ہیں، ناقابل اعتبار بھی بناتے ہیں۔ اس میں سے
 بعض تو اس جوہر سرور الہیوں میں سے نکلے ہوئے ہیں۔ اور دوسرے اس کے عقائد اور اصولوں کی بنیاد پر
 ایک ناقابل غلط کامیابی کے لئے کر رہے ہیں گویا اس کے

تو اس روسی چھیننے میں وہ جیت ہے مگر مروجہ احادیث کا جو خیرہ واسطہ دیا گیا نظر سے دور رہیں۔ چھیننے والوں اور ان کے مخالفوں کا مجموعہ جس پر اب بھی ان مسلمانوں سے پتہ لگایا نہیں گیا ہے۔

یہ حفظہ فہمی و فائز انکسب کل شیء بسعة رسول اللہ ﷺ
 بحر یحیئکم فی العصب والرحمة فاصبک علی الکتاب قد تم
 حبیبی رسول اللہ ﷺ داود لئی یہ دعائے نکتہ ہوا الہی
 نفسی ہدہ بہ بحر نور منہ الا سل

۴۳۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کے تعلق سے حضرت ابو ہریرہؓ کی اس فرماتے ہیں،
 میں نے مصعب بن النبیؓ سے سنا کہ تم حدیث میں اَلَا مَا کَانَ
 عن عبد اللہ بن عمروؓ ہائے کس نکتہ والا نکتہ ۴۴ اور اہل اسلام
 کی گفتگو کے مصحاب میں انھوں سے یاد رکھیں کہ اس حدیث کا اصل یہ ہے کہ
 ما عبد اللہ بن عمروؓ سے کہنا کہ احادیث لکھتے تھے اور میں نے لکھا تھا
 پتا چاہی آپ کے مجموعہ کا نام صادر تھا۔۔۔

۴۴۔ امام بخاری اور ابوداؤد کی روایات سے معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن
 عاصؓ کا بیٹا حدیث رسول ﷺ لکھنا کر رہا کرتے تھے عقیدہ صحیح دیکھائی دے رہا تھا مگر یہ
 حضرت ابو ہریرہؓ سے تعلق سے یہ روایت اہل علم حضرت کی دلچسپی کا باعث ہوئی کہ وہ انہوں سے
 آپؓ کے روایات ہیں آپ سے اپنی روایت کرنا احادیث کو لکھ کر محفوظ کرنا یہ تھا چنانچہ عمر و ابن
 ابیہریرہؓ نے بیان کرتے ہیں کہ

بحدیث عبد بن عمروؓ یہ حدیث کہ حدیث الہی بینہ
 حدیث رسول ﷺ حدیث النبی ﷺ وہاں حدیث رسول ﷺ بحدیث عبد بن
 ۔۔۔ نامہ لکھی تھیں غلطی سے نہ پڑا کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے لکھا کہ حدیث رسول ﷺ
 میں حدیث رسول ﷺ لکھتے تھے رسول اللہ ﷺ کے حدیث کے بعد انھوں سے حدیث کو لکھنا اس
 حدیث میں وہ کسی حدیث لکھواتے رہتے ہوں گے

سیدنا ابو ہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کی شہادت آپؓ کا ذکر فرماتے ہیں کہ یہ
 حضرات ہمدردی سے آپؓ کی حدیث کو لکھنا شروع کر دیں اور احادیث کو ہر شکل میں محفوظ رکھتے تھے۔۔۔ اب ہر ایک
 اسکی روایت کرتے ہیں اس سے یہ معلوم ہوا ہے کہ کہ حدیث رسول ﷺ آپؓ کی حدیث میں ہر ایک
 صحابہ کرامؓ میں ہر ایک میں احادیث کو لکھ کر محفوظ رکھتے تھے۔۔۔ چنانچہ حضرت عبداللہ
 بن عمروؓ فرماتے ہیں

مکان عبد اللہ ﷺ ہاں میں اصحابہ و انصار
معمول غلامی الشیخین ﷺ میں کذب معنی منعمنہ فیقیہہ منعمنہ من العار
منہم من الخوف قلت کیف تحبونی عن رسول اللہ ﷺ قد سمعتم
ما قالوا و اسم تہمکنو ہی الحدیب عن رسول اللہ ﷺ قصہ حکو
وقالوا ہا ہا جید کل ما سمعتم مہم عنہ ہی کتاب

﴿تجارتہ کا طراپہا طراپہا﴾

﴿۶﴾ حارثہ کا ایک مگور حضرت اس ضیہ سے لکھ کر رکھا تھا ﴿تجارتہ کا طراپہا طراپہا﴾

تجارتہ کا طراپہا طراپہا

کی تہمینی الحدیب عنہی او کثر عوائذہ انہم عنہ
میں کتب الفہامہ ثلث قال حدیب حدیب حدیب و کتبہا
عن رسول اللہ ﷺ عن صہا علیہ۔۔۔

۔۔۔

حضرت اس ضیہ حدیب لکھوا کرتے تھے۔ جب لوگوں کی کلات ہوئی تو وہ
کتابوں کا مجموعہ آئے اور لوگوں کے سامنے رکھ کر فرمایا: یہ وہاں سے آئے ہیں جس
سے رسول اللہ ﷺ نے سن لکھی ہیں اور یہ جو سننا بھی دلی ہیں، انہیں اس میں لکھا ہے
﴿۷﴾ حضرت ابو اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی حدیب لکھوا تھیں یہ خبر ان کے
ساتھ اس کے پاس تھی۔ ﴿۸﴾

﴿۹﴾۔۔۔ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے بھی ایک کتاب میں حدیب کو جمع فرمایا تھا جو
نام ہی حدیبی عبادہ تھا۔ یہ کئی مشہور تھے۔ ان کے ساتھ ان میں وہ۔ ﴿۱۰﴾ سند نامہ ہے
﴿۱۱﴾ سرور بن جریج رضی اللہ عنہ سے بھی ایک مگور تیار کیا تھا انہوں نے اس میں حدیب جمع فرماتے ہیں۔
یہ حدیب حوں رسول اللہ ﷺ لکھتے تھے۔ ﴿۱۲﴾

۔۔۔۔۔ حدیب کے مجموعوں سے پتہ چلتا ہے کہ اس حدیب کو ایک جماعت انجام دیتی تھی۔
جسے حریر نامہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے گزشتہ روایت سے بھی ہوئی ہے۔

﴿۱۳﴾ الجامع لا خلاقی الزاوی و آداب السامع ﴿۱۴﴾ یہ ہے کہ
نروہی عن عبد اللہ بن عمر تکان او عن الخ الشوی نظر

ہو مکتبہ وفد انکم الراوی بن مکتبہ کثا ہی الحدیث

یعنی

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مکتبہ پیدا است۔ کہ جب
دہانہ دہانے کو پٹی کتابوں پانچ نظر الی ہوتے تھے
راوی سے بتا کہ یہ بات کہی ہے کہ یہ کتابیں حدیث کا تھیں۔

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ
..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

..... ہلک عسرفہ کا مدیہ

﴿۸﴾۔ عمر بن الخطابؓ کا عالم ہوتا تھا کہ جب کوئی شخص صدقات و دیات و خلاق و خزانہ
میں مصروف نہ ہو سکتا تھا تو اس کا کام پر مشتمل ایک تحریر لکھا کرتا تھا۔ مگر یہ نہ تھا۔
﴿۹﴾۔ علاوہ ان کے علاوہ قیام کیلئے حرا میں ایک کام بھی تھا۔ معاویہؓ کی تحریریں
جو مسند حدیث میں تھیں، ان کو بھیج دیا۔ ملاطمت و احسان و ہمدردی۔ ان کی قیام کو، ان کے سر پر
کرنا۔ ﴿۱۰﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔

﴿۱۱﴾۔ عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس حضور ﷺ کی ایک تحریر تھی جس میں مردہ جانوروں کے
مکام پر لکھا تھا۔ ﴿۱۲﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔

﴿۱۳﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۱۴﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۱۵﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۱۶﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۱۷﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۱۸﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۱۹﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۲۰﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۲۱﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۲۲﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۲۳﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۲۴﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۲۵﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۲۶﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۲۷﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۲۸﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۲۹﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۳۰﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔

﴿۳۱﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۳۲﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۳۳﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۳۴﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۳۵﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۳۶﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۳۷﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۳۸﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۳۹﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۴۰﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۴۱﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۴۲﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۴۳﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۴۴﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۴۵﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۴۶﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۴۷﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۴۸﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۴۹﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۵۰﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔

﴿۵۱﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۵۲﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۵۳﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۵۴﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۵۵﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۵۶﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۵۷﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۵۸﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۵۹﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۶۰﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۶۱﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۶۲﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۶۳﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۶۴﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۶۵﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۶۶﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۶۷﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۶۸﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۶۹﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۷۰﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔

﴿۷۱﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۷۲﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۷۳﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۷۴﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۷۵﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۷۶﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۷۷﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۷۸﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۷۹﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۸۰﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۸۱﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۸۲﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۸۳﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۸۴﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۸۵﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۸۶﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۸۷﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۸۸﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔
﴿۸۹﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔ ﴿۹۰﴾۔ ان کے علاوہ کئی نہ تھے۔

۳۳۔ فتح الباری جلد ۱۹ پر ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے چنی ہو رہا کہ وہ
حادیث کو جمع کر لیں۔ حسن بن عمرو کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ بات چکر کر پے گھر سے گئے
اور حدیث کی متعدد کتابیں لکھی اور کہا: لکھو یہ سب میرے یہاں لکھا ہوا ہے۔

۳۴۔ طحاوی جلد ۱ ص ۱۰۰۔ ہے بشر بن جہک: حضرت ابو ہریرہؓ کی کتابیں حدیث
نے کہ لقل کر کے لقل کے بعد لکھواتے۔ بعد میں آپ سے پوچھتے کہ میں نے جو آپ کو سنایا ہے وہ
سب آپ سے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے؟ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے: ہاں۔

۳۵۔۔۔ حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ سے جو حدیث سنا انگوٹھ
لیتا ہے۔ سناری ج ۱ ص ۱۰۰ اور طحاوی جلد ۱ ص ۱۰۰ پر آپ اور آپ کے دیگر اصحاب کہتے ہیں
کہ ہر ایک حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر حدیثیں لکھا کرتے تھے۔ کاغذ بھر جاتا
تو کسی پر پھینک دیتے۔

۳۶۔۔۔ طبقات ابن سعد میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کی مرویات کو خاص طور سے سامع
نے جمع کیں۔

۳۷۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی مرویات عروہ بن زبیرؓ نے لکھی۔ (الطب ۱۲۹)
۳۸۔۔۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی احادیث و آثار ابن و عامر سردی نے لکھ کر جمع کر لیا تھا۔
(مجمع تہذیب جلد ۱ ص ۱۰۰)

۳۹۔۔۔ سہنا ابن عباسؓ، ربیعہ کی مرویات کو ان کے تلمیذ کریم بن لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ اس حدیث
ہو طبقات ابن سعد جلد ۱ ص ۱۰۰ و لہ۔

۔۔۔ کتابت حدیث دو پر تا بعین میں ۔۔۔

کتابت حدیث اپنے مختلف مراحل طے کرتی جاتی ہے۔ ہر جہت بعین میں آتی تو نسل و نسل
کے مطابق اسکی ترتیب بدلتی جاتی ہے۔ ان لوگوں کو جہاں بھی مدور جس موضوع کی حدیث ملی لقل کرتے
تھے۔ اور ترتیب کی رعایت کا خیال نہ کیا۔ پھر وہ گاریم اپنی دھنوں کے مساوی بھادوں میں پڑا کر
ابن عبد العزیز، علیہ رحمۃ اللہ کے حوالہ پر آپ پر سامنے آگئے کہ جنکی کاوشوں سے علم حدیث بھی متاثر ہے۔ یہاں
امت مسلمہ کو بدین شکل میں مل گئی۔ پنے دور حکومت میں آپ نے اس عظیم الشان کام کو بروں اور مرتب
کرنے کا ارادہ فرمایا اور اس کام کیلئے اپنے امت سے بہترین افراد ایک کینی تشکیل دی

۱۰۰۰۔ امام اعظم کے قریبی شاگرد امام ابو حنیفہ سے بھی حدیث کا مجموعہ تیار ہوا تھا۔
 ۱۰۰۱۔ امام ابو یوسفؒ کے کتاب الآثار کتاب الفرائض و غیرہ تصنیف کیں
 اور امام محمدؒ سے موطاء کتاب الآثار کتاب الحج و غیرہ تصنیف کیں۔

ان شواہد سے یہ بات واضح ہو گئی کہ محدثین کی عام عادت تھی کہ مسند حدیث میں جو
 بھی شے سے شک ہے اور اس دور میں قاعدہ لکھتے حدیث کا مسند بھی قائم ہو گیا۔ چنانچہ مکرر
 میں ابن جریرؒ نے فرمایا ہے۔۔۔۔۔ بصرہ میں سعید بن عروبہؒ نے موطاء ابو حنیفہؒ بن مسعودؒ سے
 ۔۔۔۔۔ لکھ لی۔۔۔۔۔ مکرر بن راشدؒ نے موطاء ابو حنیفہؒ سے۔۔۔۔۔ لکھ لی۔۔۔۔۔ امام احمدؒ اور ابی حنیفہؒ سے امام شافعیؒ
 امام یحییٰ بن اسماعیلؒ سے فرمایا میں۔۔۔۔۔ بصرہ میں سعید بن عروبہؒ سے موطاء ابو حنیفہؒ سے
 میں جریر بن عبد اللہؒ سے موطاء ابو حنیفہؒ سے لکھ لی۔۔۔۔۔ امام شافعیؒ سے امام احمدؒ سے
 میں امام مالکؒ سے موطاء لکھی۔۔۔۔۔ ابو یوسفؒ سے موطاء لکھی۔۔۔۔۔ امام شافعیؒ کے
 استاذ ابو یحییٰ بن محمدؒ لکھی۔ موطاء امام مالکؒ کے طریقہ ایک موطاء بھی۔

موطاء امام مالکؒ سے طاہر امام اعظم ابو حنیفہؒ نے اپنے شاگردوں کو کتاب الآثار سے
 نام سے پیش کیا۔ جسکو ان کے قلم و محامد سے ایک ایک روایت ہے۔ ان کے علاوہ سربراہ صدیق
 ابی حنیفہؒ کے جن شاگردوں سے موطاء حدیث میں قائل قدر حدیث تھے ان میں سے امام احمدؒ ہیں۔ امام
 احمد بن حنبلہؒ نے فرمایا ہے۔۔۔۔۔ جامع سفیان بن عروبہؒ نے۔۔۔۔۔ مصنف ابو یوسفؒ نے۔۔۔۔۔
 مصنف ابی سفیانؒ نے فرمایا ہے۔۔۔۔۔ امام احمد بن حنبلہؒ نے فرمایا ہے۔۔۔۔۔ بہت مشہور ہیں
 تیسری صدی ہجری میں مسند امام احمد بن حنبلہؒ نے فرمایا ہے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا ہے (بخاری)
 ۱۰۰۰۔ الخلیفہ المستقیم (مسند شریف) نے فرمایا ہے۔۔۔۔۔ امام احمد بن حنبلہؒ نے فرمایا ہے۔
 میں ابن ماجہؒ نے فرمایا ہے۔۔۔۔۔ بصرہ میں سعید بن عروبہؒ سے موطاء ابو حنیفہؒ سے۔

ان مضبوط و مشککہ حوالہ جات میں روشنی میں امام سے یہ بات آپ کے سامنے پیش کی جاتی ہے کہ
 کتابت احادیث عہد رسالتؐ قسب علیہ السلام سے لکھنے تک۔۔۔۔۔ میں نے یہ طریقہ لکھا ہے کہ ایک ایک
 اور اسلی۔ تیسب کو بھی صحابہؓ ام ایمنینؓ نے لکھی تھیں۔ اہل طبرستان سے امت مسلمہؓ نے لکھا ہے۔ جس طرح
 سے انھوں نے دوسری صدی ہجریؓ کو لکھا ہے۔۔۔۔۔ پتا چلتا ہے امام مسلمؒ و بہت کرتے ہیں۔

انہی میں سے حضرت ابن عمرؓ کے سامنے پہلی بار احادیث بروز حدیث شریفی لا سلام

جو حسن بہت زیادہ ہیں کہ اہل طبرستان سے پہلے کے یہ نسخہ و صیغہ۔۔۔۔۔ حدیث پڑھ

بھوتہ رہا کہ عشاء جو مجھ پہ بھوتہ بانہ مجھ کا دو حسنی ہے۔ وغیرہ وغیرہ اس کی ایک حکم۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جس حد میں یہ کہ وہاں مذکور معنی اس اندیشہ کی وجہ سے کہ یہ اندیشہ مذکور حد میں واقع تھا اس غلطی سے ہو جائے یہاں حدیث کی طرف سے پکے تھے۔

خلافت میں جب اسلئے کتاب العلم حضرت سید بن حماد، حواری اور اس وقت کے تفسیر سے مدد لے کر کچھ صاحب اس سے حدیث جمع کر کے اس میں یہ کہ جیسے اور لوگ احادیث بیان کرتے ہیں، آپ کیوں نہیں بیان کرتے؟ تو فرمایا: میں ہمیشہ سید اور حضرت مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا ہوں۔ مگر چونکہ حضور ﷺ سے فرمایا کہ

مَنْ كَذَبَ عَنِّي مُتَعَدِّ قَبِيحًا مُعَصَّةً مِنَ اللَّهِ

جو مجھ پر بھوتہ رہا وہ مجھ سے زیادہ گناہگار ہے جس میں گناہ سے

مطلب یہ ہے کہ مجھ سے زیادہ بڑے گناہگار نہیں ہیں۔ ہو جائے کہ جو بات رسول اللہ ﷺ سے کہی ہو میں حضور ﷺ کی طرف منسوب کر دوں۔ اسی سے احتیاط کیا ہوں۔

حضرت اس غلطی سے کہ حضرت مسیح علیہ السلام آپ سے نقل کیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث سے مروی ہیں، ادنیٰ حد میں یہ آپ کا طریقہ اس طرف سے موقوف ہے کہ جس حدیث سے ہمارے پاس آیا ہے یہی شہد ہوتا ہے واقعہ ملکی طرف سے یا یہ ہوتا تو اسے بیان نہیں کرتے۔ اور خود ہی فرماتے غلطی کا طریقہ ہوتا تو بیان کرتا۔ مگر بخاری نے آپ کا بیان اس حدیث میں نقل کیا ہے کہ آپ فرماتے ہیں

أَنَّهُ نَزَّهَ عَنِ حَدِّ الْحَمْدِ كَقَدْرِ كَبِيرِ الشَّيْءِ

اس میں معتمد علی کذبہ قسبو متعبد من اللہ و بندگان میں

بہت زیادہ حد میں بیان کرنے سے جو بات مجھ سے کہی ہے کہ

حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو مجھ پر قصد بھوتہ یا کذبہ کا ہوتا ہے جس میں ہے۔

... یہ حدیث کہ وہ حد میں ہے کہ حضرت مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

كُلُّ مَنْ يَنْهَرُ فِي الْأَمْرِ وَالْإِسْلَامِ فِي الْأَمْرِ

وَبِحَدِّ نَفْسِهِ عَنِ الشَّيْءِ فِي حَبِطِ الْأَنْفَاعِ

یہ کہ لوگوں میں سے تھے جو حدیث بیان کر کے میں بہت حد میں

ماتے تھے۔ دانت میں بہت آتی تھے تھے۔

میں نے ان لوگوں کو حد میں والفاظ یاد رہے میں سستی کر رہے ہیں تھے تھے۔

دیکھ سلام ہے اور سے صاحب جانہ اندر سے کی حالت ہے، تو دو حوا تو وہ اندر جائے ہی صبر رہے کہہ بلکہ میں دوست جا ہے۔ یہنا ہر دوئی عظمیٰ بلکہ ہے میں صحت کی صحت پر گواہ کا مطالبہ یہاں حضرت ابو موسیٰ سمجھا کہ پان گئے تو ان کے چہرے پہ ہوا جا سا رہی تھیں سمجھا کہ سے وہی ہی تھی تو مار رہا ہے کہ شاید ان کی ایک صاحب سے، یہ سہا کہتا کہ ہم سے بھی ہی طرح سے حضور پریشان سے صحت کی ہے۔ چنانچہ ایک صاحب آپ سے ساتھ میں نا فاساتی عظمیٰ کے پاس تھوڑی سیسے نہ صبر ہو ہے اور پانی کو اس پیش لی۔ حضرت عمر فاروق سے واقعہ کی ناعت سے بعد حضرت ابو موسیٰ اشعرى سے اس واقعہ اس سے متعلق معارف کی وجہ یہاں کرتے کہ سے فرمایا کہ

یٰ ہم تھیب و نکئی حطیب ۛ یتھون اناس عس رسول اللہ سے
 --- یہ ارادہ تمہیں تمہارے کا ہے تو یکر اس خوف سے میں سے کسی شدت کی تا کہ لوگ ہے
 سر پہ پا کی حضور پریشان طرح مسوہہ کر کے تھیں

اس قسم کی بہت سی روایات کتب احادیث میں مذکور ہیں۔ اور یہی وہ جو بہت قسم کی
 ہیں۔ پر شخص سے روایتیں بیان نہ کیا تھیں، مگر لوگوں کو کثرت روایت سے روکا کرتے تھے۔
 چنانچہ یہاں علی مرتضیٰ سے کہہ سکتے ہیں کہ اس صحت سے کہہ سکتے ہیں کہ اس آیت
 علم نہ ہوا تو آپ اس سے قسم پیتے تھے یہ وہاں کی تھی اور، کتب جدید کا مقصد یہ تھا؟
 صرف اور صرف یہی ہے روایات احادیث کے سہا سے رسول اللہ صحتیں حادیث میں دیگر اقوال کی
 آیتیں سے کہہ سکتے ہیں۔ ان تمام حقایق کی تالیف اور مساجد جمیع سے لوگوں سے مثبت نتیجہ خد سے
 کہہ سکتے ہیں۔ یہاں سے روایتیں بیان نہ کیا تھیں، مگر لوگوں کو کثرت روایت سے روکا کرتے تھے۔
 کو اس صحت کی صحت کے متعلق تھیں۔ تھا اور، حضرت حادیث پر عمل سے سے راستہ رہا
 جا رہے ہیں۔ مگر اس مقولہ کو بہت قوت کی سولی پر پڑھتے ہیں تو یہ محض فقر اور بھان نظر آتی ہیں۔ سے
 مقرر کر۔ یہ مع ہوئی یہ حقیقت ہے کہ اس سے کی جاسکتی کہ وہاں

ۛ اللہ ۛ۔۔۔ یہاں صحت کی کثرت ہے یہی صحتیں ہیں شہادہت کے ہیں نہ

انہی صحتیں ۛ اللہ ۛ اور مسوہہ

عصیبہ اللہ ۛ اور مسوہہ ولا عا عہ ہی عصبہ

ۛ اللہ ۛ اور مسوہہ ولا عا عہ ہی عصبہ

جب تک کہ اس صحت کی صحت میں کثرت ہے کثرت کی اطاعت ۛ اللہ ۛ

تم بھی میری اطاعت کرتے ہو اور یہی صحت میں کثرت ہے کثرت کی اطاعت ۛ اللہ ۛ

کی نام نہلی سے لگوس تو اس وقت تم میری اطاعت کے پابند نہیں ہو۔

۴۔ یہود قادیانی عقلمندوں کی طرح سکھ مانند دھرموں میں ماسند یہودینہ دھرم سے جہاں
الف سلام و سچہ۔ بشر و شاعت کا وہ انتہا م کیا گیا کہ ہماری امت بشر مند اصحاب ہے
مخلص اسلام کے گوشہ گوشہ میں ایسے ایسے اصحاب رسوں کی طرح وقرآن دست و تعلیم کئے بھیجے
جسکی فکر میں ہے امت مسلمہ کا طور پر تار و رکتی ہے۔ اور کی بھی حقوق کا یہ میں بھی مسلمہ کی چنانچہ
بد کی المصداق الامام دھرم سے سیدنا عمرؓ کا دشمن بننے کا وہ ملوث ہے۔ کیا ہے جو آپ سے اس کو
کے نام پر لڑ رہا ہے۔ عین طاقتور

ابن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما و عبد اللہ بن مسعود
قُعْنَبُ بْنُ رِزْوَانَ مِمَّنْ أَلْحَقَ فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
وَمِنْ أَهْلِ يَمَمٍ فَأَقْبَدُوا بِهِمْ وَ مَسَحُوا وَ عَدَّ تَرْتِيمَهُمْ
بَعْدَ اللَّهِ هِيَ مَسْخُورَةٌ عَلَى نَفْسٍ

میں تمہاری طرف کمان بنی یا سرگوا میرا عبد اللہ بن مسعود کو معظم اور بار بار بتا کر
بھیجے۔ باہوں۔ میرے دل میں اللہ کا ذکر ہے۔ کہہ رہی ہیں کتاب جس سے قرآن
اور ہدایت میں آئی ہیں اور ان کا حکم مانو عبد اللہ بن مسعود کو تمہاری
طرف بھیج کر میں نے تمہیں اپنے گھر پر بھیجا، کیا کی ہے
وَقَدْ هَمَمْتُ الْكُفْرَ بِأَخِي هَذَا حَدِيثٌ رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ
وَهُوَ مُعْتَمَدٌ وَفَاصِلُهُمْ

—

مپ کا قیام کر رہا اور وہاں کے باشندے ان سے جارحیت جوئی کرتے دیکھ رہے۔
وہ اس کو دے کے اتنا درجہ بھیجے تھے۔

۵۔ یہودیوں کی مانند یہودیہ ہے ایسا ہی اشعریہ کی طرح کو مود فرمایا انہوں سے اپنے آپ کی حم
انہیں ان کے گھروں میں بولے۔

يَعْنِي النَّبِيُّ ﷺ لَأَعْلَمَنَّكُمْ كِتَابَ رَبِّكُمْ وَسَنُيَبِّئُكُمْ
سَيَدَا عَمْرٍ وَنَبِيٍّ مِمَّنْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ بِأَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِكُمْ
تمہارے آپ کی کتاب اور تمہارے نبی کی کتاب کی سلت کی علیہم رہے۔

ساقی شرباً سنا، یہاں یہ خوب تمسک کر اپنے لنگے کے طریقہ پیدائش سے متعلق حکایتوں کو بتاؤ کہ

وَمَنْ يَشَاءْ يَنْدَحْهُ عَنِ رِجْلِهِ قَدْحًا مِّنْ مَّاءٍ مَّالِيٍّ

ہو کتاب اللہ کا حصہ یہ جس سے چاہے شرباً لے کر

جب تمہارے پاس کوئی مقدس چیز ہے تو اس کا حصہ کتاب اللہ سے ملے گی اور

اور اگر جو ایسا مسدود درخت ہو جس کا ٹھکانہ تمہاری ملکیت یا دوسرے ملکیت میں ہے تو اس کے

موت کے وقت اس کا حصہ تمہارے ملکیت میں آئے گا۔ (ابن کثیر، تفسیر القرآن)

۔۔۔ تاریخ نسائیں ۱۱ شیعہ ۱۲ ہجری ۱۳۰۵ء پر آپ کی سے تعلق سے پیدا ہوا اور قیام خاندان کے ایک مہتمم آپ

کی ہیں جن کے کو ملائی ملکیت کے تہذیب و تمدن اور ان کے کو ملائی ملکیت کے تہذیب و تمدن کے

سے ایک بہت ہی موثر اور معنی خیز اثر رہا ہے جس کا یہ حصہ قابل ذکر ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلِّوا وَسَلِّمُوا لِهَؤُلَاءِ أَوْلِيَاءِ لِّقَوْمٍ مِّثْلِكُمْ

وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا مِثْلَهُمْ بِمَا كَانُوا بِمَا كَانُوا

وَأَنْتُمْ بَيْنَكُمْ قَوْمٌ مِّثْلُهُمْ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا

مِثْلَهُمْ بِمَا كَانُوا بِمَا كَانُوا

کے ناموں کے ہیں۔ لیکن یہ جو دعائیں ہیں وہ اس کے ہیں۔ (ابن کثیر، تفسیر القرآن)

اور یہاں سے اس سوال سے کہیں۔ کہ اس کے ان کے ہیں۔ (ابن کثیر، تفسیر القرآن)

۱۱۔ یہاں سے اس سوال سے کہیں۔ کہ اس کے ان کے ہیں۔ (ابن کثیر، تفسیر القرآن)

کسی سے کہیں۔ کہ اس کے ان کے ہیں۔ (ابن کثیر، تفسیر القرآن)

۱۲۔ یہاں سے اس سوال سے کہیں۔ کہ اس کے ان کے ہیں۔ (ابن کثیر، تفسیر القرآن)

۔۔۔ تاہم یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے ان کے ہیں۔ (ابن کثیر، تفسیر القرآن)

جب تک کہ وہ اپنی تعلیم عبد اللہ مسعود ۱۲۰۵ء سے لے کر ۱۲۰۶ء

۱۲۰۶ء سے لے کر ۱۲۰۷ء تک ۱۲۰۷ء سے لے کر ۱۲۰۸ء تک ۱۲۰۸ء سے لے کر ۱۲۰۹ء

۱۲۰۹ء سے لے کر ۱۲۱۰ء تک ۱۲۱۰ء سے لے کر ۱۲۱۱ء تک ۱۲۱۱ء سے لے کر ۱۲۱۲ء

۱۲۱۲ء سے لے کر ۱۲۱۳ء تک ۱۲۱۳ء سے لے کر ۱۲۱۴ء تک ۱۲۱۴ء سے لے کر ۱۲۱۵ء

۱۲۱۵ء سے لے کر ۱۲۱۶ء تک ۱۲۱۶ء سے لے کر ۱۲۱۷ء تک ۱۲۱۷ء سے لے کر ۱۲۱۸ء

۱۲۱۸ء سے لے کر ۱۲۱۹ء تک ۱۲۱۹ء سے لے کر ۱۲۲۰ء تک ۱۲۲۰ء سے لے کر ۱۲۲۱ء

۱۲۲۱ء سے لے کر ۱۲۲۲ء تک ۱۲۲۲ء سے لے کر ۱۲۲۳ء تک ۱۲۲۳ء سے لے کر ۱۲۲۴ء

یہ حضرت جو احادیث بیان کریں ان سے کہ تمہارا خدا کیا جائے۔

ان تمام شواہد کی روشنی میں کیا یہ بات ضرور روشن کی طرح میری فہم میں ہو چاہے کہ ان احادیث سے احادیث کی شراعت میں جو کہ ضرور حد و حدود ہیں، امت مسلمہ کا قیام قیامت ان حیثیات سے ممکن نہیں ہو سکتی۔

حضرت کا دوسرا حصہ یہ حضرات احادیث پر عمل کر کے سے دست کر کے کرنا چاہتے تھے، وہ بھی ہم فلاں کہ وہاں روشنی میں آجیتے ہیں تو یہ حضرت میں ایک سے ہیں الزام سے زیادہ اوجیت نہیں رکھتا۔ کیونکہ ان حضرات کا طریقہ فیصلہ مطابق قرآن ہو رہا تھا۔ معاملہ کا غم قرآن کریم میں پایا جاتا تو یہ تھا کہ آپ قرآن فیصلہ کرتے اور یہ تھا کہ احادیث کی طرف رجوع کرتے۔ حضرت میں صحیح قیامت تک ان میں ایسا رجوع نہیں ہو سکتا کہ ان حضرات کے احادیث کی موجودگی میں آپ قرآن و استنباط و جگہ سے برہم احادیث سے دست کر کے کیا ہو۔ ہاں یہ بات ضرور ہے کہ تلاش میں رہے، وہ بھی کہ احادیث کا پتہ نہ چلا اور عین وقت فیصلہ کسی صحیحی سے اطلاع ہوئی کہ اس باب میں رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے، تو یہ نفوس قدسہ فوراً اپنے جہتہ انکو ترک کر کے احادیث میں چلنے پر عمل میں آجیتے ہیں۔ جیسی ایک بحث آپ کے خلافت صدیق میں طاعنہ نراہی سے پیدا ہوئی، طاعنہ عظیم حضرت کا یہ فرمان تھا مثنیٰ خیر سے

وَمَا يَسْمَعُ مِنْ عَدُوِّهِمْ إِلَّا كَذِبٌ

جو کہ سننے سے ان کا دل بھرا ہے کذب

اس معاملہ میں اگر ہم سے یہ حد ہٹ سنی ہو تو ہم سے اس کے خلاف فیصلہ دیا ہوتا۔

۔۔۔ معلوم ہوا کہ ان حضرات سے ہمیشہ اور ہر حال میں ملتے ہوئے چلنا، اتناج سے دور ہٹ کر مسائل کے مطابق عمل بھی کیا اور فرمان بھی جاری کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے تعلق سے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ بہت اظہار کا اختیار تھا کہ اگر سامع یا معاشرہ کیا ہے؟ اہل کتاب کی طرف ان سے؟ یہ یا جیسے یا نہ یا جیسے؟۔۔۔ اسی اثناء میں حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی روایت پر کہ رسول اللہ ﷺ نے انہوں سے پتہ دیا ہے، آپ نے بھی جزیہ دینا شروع کر دیا۔

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَلَكُوتٌ وَاحِدٌ وَأَلَا تَدْرِي مَا الْمَلَكُوتُ وَاحِدٌ

مومن عباد و عبادہ ایک مملکت میں ہیں، کیا تم نہیں جانتے؟

یہ تو ہے کہ یہ ہم سب اہل کتاب و عبادہ ایک مملکت ہیں

حیثیت، ہوتا ہے۔ سب پر حد و انتظام فاروقی میں نہیں (وہ پہچان بھی ہاں کے ہیٹ میں ہوں) حد و انتظام کا مسئلہ پیش ہوں۔ تیس کا تھا کہ تھا کہ نہیں مگر رنہ ہوتا ہے تو پوری روایت لی جائے، اور مگر سرورہ جہاں پہنچ بھی دیا جائے لیکن آپ سے فقط اصل میں ہاں تک پہنچنے کی روایت منہ حد و انتظام سے پیش نظر ہوا فتح حد و انتظام بنایا کہ جس کی روایت عروہ (روایت کا ایک ہاں حصہ) ہے وہاں طریقہ پر ہوا کہ

كَذَلِكَ فِي تَقْصِيهِ فِيهِ هَذَا فِيهِ مَسْئَلَةٌ مُنْهَى بِاللهِ وَتَقْصِيهِ قَرِيبٌ تَحَاكُمُ اس قَالِيَهُ غَيْرَ مَسْئَلَةٍ كَرِهِيَةٍ

ہاں نگاہیں ہوں، یہ میں رسول اللہ ﷺ کی حد و انتظام کی حد و انتظام ہے

جی، مگر ہم یہاں کرتے تو سخت لگتی کرتے

چشم بصیرت کہ اگر کھوں کہ منہ دہ، ہاں شواہد کا منظر لکھ جائے تو پوری حد و انتظام + منہ دہ کے کئی راستے مل سکتے ہیں لیکن اگر میں شخص اس بات پر پابند ہے کہ حد و انتظام میں کو گروہ کرے کیلئے حد و انتظام کو شانہ حد و انتظام جائے تو ہم اتنی بات ضرور عرض رہے کی اجازت چاہیں گے

اصوب مسلم میں یہ بات متفق علیہ ہے کہ راوی کی گروہ عقیدہ ہے تو اس کی روایت نا مقبول ہے۔

۴۔۔۔ راوی حد و انتظام کے علاوہ کسی اور معاملہ میں ایک یا بھی مچھوٹ ہوئے تو اس کی روایت نا مقبول۔

۳۔۔۔ راوی غاسق ہے تو اس کی روایت نا مقبول۔

۳۔۔۔ اور اگر اس سے کوئی حد و انتظام گروہ ہے تو اس کی روایت نا مقبول ہے کہ وہ موافق ہے۔

۵۔۔۔ راوی دخلی و قمار و خلاف مرد و احوال کا، اکابر کرتے ہے، تو اس کی روایت نا مقبول۔

۶۔۔۔ سب گروہ کا حد و انتظام ہے کہ حد و انتظام میں گروہ کو مکتا، تو اس کی روایت نا مقبول۔

۷۔۔۔ کسی کی تحقیق قبول کر لیتا ہے۔۔۔ دخلی اس سے چھوٹا کیا کہ یہ حد و انتظام ہے، کسی سے کہا ہوں نہیں، میں اور اس سے ہاں لیا تو اس کی روایت نا مقبول ہے۔

۸۔۔۔ تمام خیروں کا چاہنا ہے، مگر جو حد و انتظام کرتا ہے وہ سقہ و عاوی اور نامہ انصاف

راویوں کے خلاف ہے، تو اس کی روایت نا مقبول۔

۹۔۔۔ سب کچھ درست ہے، مگر منہ دہ ایک راوی کا نام مچھوٹ گیا، تو اس کی روایت نا مقبول۔

سلا کی تہیں کی جائیں گی کہ جسے یہ شب یاں لڑا کہ موافق اور مخالف وہاں کیسے ہر وقت
جہت ہے۔

۴۔ یہ تین ادا عادیوں روشنی ہی میں دسوں اگر مہنگی کے مہربان اللہ شری الغیارت
اور تصرفات ثابت کرے عفو و العفو کی تربیتی بھی کروں

۵۔ یہ صداغ نفس و قلب کیسے بہت ہی ٹھیکر۔ عدا میں خوب انجمن خرقاں دینے میں
کے ارشاد سے صداغ دینے ہوئے رقم طراز ہیں۔۔۔ میں بھی چیزوں کی انجمن۔ جان سکا:
۱۔ سعادت کی ۲۔ مقام مصطفیٰ ﷺ ۳۔ مہربان نفس

غور رکھ جائے تو صلابت نفس و روح کیسے حضرت و خدا کا ایک ہی مقام کافی ہے، لیکن اپنے
الطاف کے پیش نظر ہی یہ مختلف ہیں، لہذا قدری ہوا آتا ہے کہ جہت کی کوئی شری لڑے
یہ جہاں سے بہت مسرت و ایک باوقار ملک کے کی صداغ وضع طور پہ بناؤ ہوئی ہے۔
شاپ منزل مقصود ہے میری تربیت

شب میں چھوڑنا ہوں ان کا زوال کیسے

حدیث میں تہذیب و حقیقت اور ادا عادت دینا ہے، حضرت شریح و طہ سے حدیث مذکورہ
شرح کر کے اسکا حق ادا کرے یہ صداغ و عصر حاضر کے شریح کیسے ایک دینی تعلیم تصور پیش فرمادیا ہے۔
اسی طرح دیگر تہذیب و ادا عادت کی شریح و حقیقت کی مختلف انداز میں تفسیر کی گئی ہیں۔ بہت
ہی عذر کی سے متصل اور محبوب و عادی عادت مبارکہ کا جاریہ دینا ہے۔ متین حدیث و روایت راوی و مفسر و
صحیح حدیث و ادا و مسائل۔ نیز۔ لہذا مختلف امور پر بہت قیاس و بحث لائی ہے۔ بہت
مختلف ہوتے ہیں لیکن عذر سے مل گیا ہے۔ لہذا یہ سارے معاملات چشم پر ہیں اور قاری
کا کام ہوں لیکن خاص ہے۔ یہ سب خود ملاحظہ فرما کر حقیقت یہ ہے کہ شرح سے قاری کو
حضرت شریح و طہ رسول اللہ ﷺ سے الہام و ہدایت کا پتہ چلتا ہے۔ واضح رہے کہ وہ سبھی دسوں مہنگی
کے بغیر ہی صداغ مختلف تصور نہیں ہو سکتی۔ جو مفسر و ادیب دسوں مہنگی اپنی حیات قریبان کر چکا ہو
وہی اتنی مسرت و تفسیر کر سکتا ہے۔

۶۔ بہت ہی ٹھیکر۔ انداز میں مسرت و دسوں اللہ جل جلالہ او محبوبان و مہربان سے وابستگی
کی ادا و دینے نظر آتے ہیں اور میں دعوت کیلئے لائق سب دیکھ کر دینا اسلامی سے خطاب فرما
ہیں۔ عادی عادت کی شرح تہذیب و ادا و مسائل کا کوئی گوشہ تفسیر نہیں رکھا۔ تو زمین و سماں

حدیث

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا الْأَصْحَابُ بَالِغًا بَرًّا وَآثِمًا لِأَمْرِئِ شَانِعٍ لِمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى ذِي يَدَيْ يَعْصِيهِمَا أَوْ أَمْرًا يَتَوَجَّهًا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ.

(ترمذی ص ۲۶۶)



میرے دوستین حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے رسول علیہ السلام سے فرمایا: بارگاہ حق تعالیٰ میں کوئی عمل بغیر بیت حقین و مسکن جس کا اور مرد کو صرف اس عمل کا ثواب ملے گا جسکی اس سے بیت کی۔ تو مسکن اپنے وطن کو چھوڑا اللہ و رسول کی۔ حاکم دین کے احکام پر اسے پہنچے تھے۔ تو اس کی بھرتہ اللہ و رسول کیلئے ہے۔ اور جس شخص کی ہجرت دنیا حاصل کرنے یا عورت سے نکاح کرنے کیلئے ہو؟ اسکی ہجرت اس طرف ہوگی جسکے لئے ہے۔



یہ مقصود ہو گئے کہ جملہ اعمال سے ٹوبہ کا ارادہ بیت ہے تو سب یہ کہنا حقیقت پہنچی تاکہ وہ اعمال میں یہ مقصود صرف ٹوبہ ہو۔ یہ اخیر بیت میری گنج نامہ رہو گئے۔ میں نے کہ جب اس اعمال سے ٹوبہ کے سوا کوئی اور عرض نہیں، اور حصول ٹوبہ سے بیت ممکن نہیں بلکہ پھر ان اعمال کا بغیر بیت کے ٹوبہ کا ارادہ مستحکم ہونا ایک بھی ہوئی حقیقت ہے۔ یہ اعمال کو مقصود و نہادہ کہنا جاتا ہے۔ وہ گئے وہ اعمال جو ٹوبہ سے ملے وہ کوئی اور عرض بھی کہتے ہوں اور جن سے کوئی اور مقصد بھی متعلق ہو۔ یہ بالاصل یہ وہ مقصود ہوں بلکہ دوسرے مقصود کا سپرد ہوتے ہوں تو یہ اعمال کا ٹوبہ اگرچہ مشروط بہ بیت ہے لیکن یہ بیت بھی وہ جائز رہیں گے اگرچہ ٹوبہ ان پر مرتب نہ ہو۔ چنانچہ یہ اعمال وہ مقصود کہتے ہیں تو ان کا جو اپنے چارہ مقصود کے ممکن ہیں ہو جائے گا۔ سب اگر ان کا ہی ایک مقصد حاصل نہ ہو تو اس سے یہ راہ ممکن آتا کہ اس کا دوسرے مقصد بھی حاصل نہ ہو۔ یہ اعمال کو مقصود و نہادہ کہنا جاتا ہے۔

دوسرے لفظوں میں اسے وسیع عمل دیکھ کر کہہ دیجئے۔ نماز مقصود و نہادہ ہے۔ اس سے صرف ٹوبہ دینی تقرب اس مل مقصود ہے۔ اور تقرب یا نہادہ کے مقصد کا نام بیت ہے تو اگر نماز میں یہ قصد ہو یہ قطعاً دیکھ بیت نہ ہو پھر یہ مقصود فوت ہو جائے گا اور اس کا نہ ہو۔

مقصود و نہادہ۔ یہ مثال میں دوسروں کے بتاتے، چنانچہ حصول مقصود نہادہ بیت سے بھی صحیح چیز ہوگا۔ بالاصل۔ دوسرے بیت پہ ٹوبہ نہیں، لیکن اس سے کہہ رہا ہوں ہے۔ اس امر کی طرف اشارہ کر رہا ہوں کہ یہ بیت سے یہاں مقصد تقرب ہی نہادہ ہے۔ یعنی جو کام کر کے حد کیسے کرے اور مثلاً پھر اور طلب۔ صائے الہی کو ملحوظ خاطر رکھے تو بیت اس کے کام کا نام ہو۔ زبان سے کہتے ضروری نہیں۔ تمہارے رام کا ارشاد ہے کہ مستحب ہے کہ یاں سے بھی کہہ دیا جائے تاکہ یاں اس کے موافق، اور ظاہر یا ظن کے مطابق ہو جائے۔ مگر چونکہ یہ بیت مستحب دیا کیسے شرط نہیں، مگر بیت سے متعلق کا متعلق وہ اس کا وہ میں مستحب۔ کہ الفاظ سے آسان ہو جاتا ہے۔ یاں الفاظ بیت کو باخبر بہتکالاتی نام شروع سے

جب بیت راہ قلب کا نام ہے تو مگر کہیں اس کی شکل ہو کہ وہاں پر نہ ہو یاں سے کہہ یاں نے خلاف لکھ جو ہے تو کوئی فرق نہیں۔

والسلام علیہ و آلہ

مرد و صرف اس عمل کا ٹوبہ ملے گا یہی اس سے چاہی

ان اعمال کا جو دورہ اور نئے اعمال کا فلاح ہو چاہے وہ پہلے نہایت خیر مگر اعمال طبعی و شہوانی سے متعلق ہو جائے تو اس کا بھی اجر و ثواب ملتا ہے۔۔۔ خدا خوشبو محو کے ساتھ کسی بھی دین لگاتا۔

﴿۱﴾۔۔۔ یہ قصداً تاریخ سنت رسول اللہ ﷺ کو آپ خوشبو کو محبوب رکھتے تھے۔

﴿۲﴾۔۔۔ یہ قصداً تعلیم مسجد اور مدرسہ کے درس سکھانا ہے۔ سنت کا پہلے یا دوسرے یا تیسرے یا اکیسویں

تہہ ہو۔۔۔ جو لوگ بوطانک کے چھپس دوہم لکھن ہوں انکو رحمت انہوں حاصل ہو۔

﴿۳﴾۔۔۔ یہ قصداً یہ عیسیت یعنی بدیہیہ سے جو اہل کی عیسیت کر کے معصیت میں ہیں

ہو سکتا تھا اب وہ اسکی معصیت سے منع فرما رہے گا۔ جب اس میں بدیہیہ ہے گی وہ پھر کوئی اسکی بدیہیہ کر بھی نہ کر سکے گا۔ اور گناہ کو کورفا۔ لگا رہے گا۔

﴿۴﴾۔۔۔ یہ قصداً بڑا دانا ہے۔ تاکہ وہ بڑا تازہ ہو اور عطا مست و کاوشہ و یادہ ہو اور علم و

معارف کا درجہ حاصل ہو و میرہ و طیرہ۔

نیکے و خلاف مگر محض لذت و سہاوی و شہوانی اور خودنہاں کیلئے خوشبو لگانا ہے تو اسے

سے محروم رہے گا۔ بلکہ سختی قامت و عذاب ہوگا۔ ان تفصیلات سے یہ امر واضح ہو گیا کہ ہر کام کا دار و مدار اور ثواب و جہنم کی نیت پر ہے۔



اصول میں شریعت میں کی حلت و حرمت کے بارے میں حاشا ہوں اور کہیں اس عمل کے خلاف و حرم ہوئے کی تصریح نہ ملے۔ اسے عمل کو مکمل مبرا نہیں کہ جس کا کہہ کر نادانوں پر اثر ملے۔ اسی معامہ پر یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ تمام اشیاء میں اصل اہمیت ہے۔ اس کا مطلب یہی ہے کہ جس عمل کو اندرونی مسدود و خلاف نہ فرما دے اس میں عمل کو مباح نہ کہیں گے۔

۔۔۔ اصل۔۔۔ کسی عمل کو حلال یا حرام کہنا اس عمل کی اصل کے خلاف ایک حکم دینا ہے

اور اصل کے خلاف کوئی حکم لگانے سے پہلے دلیل کی ضرورت ہے۔ اس میں وہ اپنے کلام و روئے

ہے جو اس حکم لگانے کے لیے اس میں شریعت میں اس کی کوئی دلیل نہیں تو وہ عمل اپنی اصل پر رہتے ہوئے

مباح نہ کہیں گے۔ یہ بات واضح ہو گئی کہ جس عمل کو مباح نہ کہیں گے وہ بدیہیہ و بدیہیہ ہیں۔

یہ اگر اس سے کوئی دلیل کا مطالبہ کرے تو یہ کلام ہوا میرہ ہے

یہ حدیث اگرچہ مسئلہ ہے مہر میں شکیں ہیں لیکن اسکو مسموع بھی نہیں کہا گیا ہے
نئی توفیق میں علماء کے مختلف احوال ہیں۔

نکاح ۴۔۔۔ بیت نہا بغیر اقرار ان عمل بھی مبارک ہے اور اس پر جو سب مرتب ہوئے ہیں بخلاف
عمل جو اس کے بعد ملے کہ چار سالہ عمل خصوصاً جو سب میں کتابت بیت ہیں۔

حدیث میں آیا ہے کہ گھنٹوں کی گھنٹہ اور بچے ارادہ کو کمال تکلی میں شمار کر دیا جاتا ہے۔ یہ
۔۔۔۔۔ حدیثوں میں یہ بھی آیا ہے کہ اگر سوئے والا یہ بیت کرے سوئے کہ تجھے چھوڑ کی ماری کیسے دید
ہونا ہے تو اس کیلئے قہر کا ثواب لکھ دیا جاتا ہے اگرچہ ظہیر جواب کے موجب وہ صبح تک بیدار نہ ہو سکے
اور اس سے تہجد فوت ہو جائے۔ اس طے میں اس بھی بہت سی حکایتیں ہیں۔ یہ بہت
ماری حدیثیں ہیں۔

نکاح ۵۔۔۔۔۔ غیبت کا گناہ اس سے اور دل مکان معرفت سے۔ اور یہ طابری کے جو کل معرفت
سے پیدا ہوا اور اس معذرت و بخیر سے نکلے، دو اس سے فاضل اور شریف ہوگا جو اس کے میر سے
فاضل ہو۔

حضرت اسماعیل بن عبد اللہ شیری رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے آپ نے فرمایا ہے کہ عرب سے
شراب تک کوئی مکان اللہ تعالیٰ کے درجہ تک جہاں مومن کے دس سے زیادہ روز نہیں آتی لگے کہ حدائے
مرد عمل سے پوری مخلوق کو جینے عطیہ اور جنتی راضی عطا فرمائیں ہیں، اس میں اس کی معرفت سے
یہ حد کر اور عرب قرآن کے مرد جب کوئی نعمت نہیں ملنے تو پھر اس عزیمت سے بہت ہی معرفت و درکھے
کیلئے اس عزیمت میں مقام، یعنی دل مومن کا انتخاب کیا، اور اس میں یہ دولت ہے بہار بھی۔ اگر وہ
مومن سے زیادہ کرید حد سے، ایک کوئی اور ہوتا تو وہ اپنی معرفت کو اس مقام پر نہ رکھتا، یہاں سے
رکھتا۔ یہ حضرت موصوف سے فرمایا کہ بعد کی خیر ترین حالت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
رویک جو عرب ترین مکان ہے اس کو ذکر حق سے جان رسکے اور یہاں وہ گھٹس ہے جو دس میں اللہ
کی رنگی ہوئی نعمت معرفت کو کٹائی دے اور اس کی جہد و سرفی جیر لائے۔

نکاح ۶۔۔۔۔۔ بیت عمل سے بہتر ہے۔ سب سے کہ بیت پانچ اور بان رہنے والی چیز ہے اور عمل
پانچ بار اور کافی ہے، جیسوں کا ہمیشہ خدمت میں رہنا اور دور غیروں کا ہمیشہ غلامی میں رہنا و غیبت کے
سب سے جو کافی ہے۔ اگر بدوہ وال انعام بقدر عمل ہوتا تو کسی زمانہ کے معذور میں ہوتا، جیسے۔ یہ
تک نہیں آیا ہے۔

فوائد

۔۔۔۔۔ حدیث۔ الفاظِ مگر کی قدر ہوتے

فہم کتاب ہجر ثلثی الی اللہ ہجر ثلثی الی اللہ

۔۔۔۔۔ تو بھی اصل مقصود پر کوئی اثر نہ پڑتا: لیکن اللہ سے نام کے ساتھ اور شوبہؑ فرما کر اور

دوسری کتب کا نام نہ کرنا شروع کر دیا کہ ہجرت اس اللہ ہجرت کی دوسری ہے۔ یہی ہجرت تالی
الرحمن، ہجرت الی اللہ ہے۔ ان دونوں میں کوئی موازنت نہیں

ہے۔ یہ بھی کہ چاہ سکتے تھے کہ

فہم کتاب ہجر ثلثی الی اللہ و شوبہؑ ہجر ثلثی الی اللہ و شوبہؑ

لیکن ایسا نہیں کیا، یا کیا ہلکے مختلف اصناف کے اس نسخے میں کسی طرزِ اصلاح سے
وہ طبع اشارہ کیا ہے اور جو سچے محقق سے درپے نظر تھے اس میں جس طرح اللہ سے پہلے لفظ الی لایا گیا
ہے یا کسی طرح رسول سے پہلے لفظ ان کا ذکر کر دیا گیا ہے، تاکہ وہ طبع ہو جائے کہ ہجرت کا معنی اللہ
دوسری دوسری سے بالاشتقاق سے۔ کسی قرآن میں جس طرح رحا سے الی پہلے ہجرت کا مطالبہ ہوتا ہے
اسی طرح رحا سے دوسری پہلے بھی ہجرت کا مطلب کار ہے۔ اس پر دیکھ دوسری کی رحا پہلے ہجرت
کرنے والی یہی اہل کتاب شریعت میں چند یہ ہوئے گا، جن کو ان کی رحا اللہ دوسری کی رحا پہلے ہجرت
ما تحت ہر اس مضمون کی رحا میں اس آیت کے تحت سے ہوتی ہے

۔۔۔۔۔ ارشادِ باری ہے

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ

اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور علماء مجاہدین کی

۔۔۔۔۔ دوسری کی اطاعت چونکہ مسئلہ حیثیت دہتی ہے۔۔۔۔۔ بیانِ حق۔ کہ ایک کی اطاعت

دوسری کی اطاعت ہے۔ ایک کی اطاعت کا لفظ دوسری کی اطاعت کا لفظ ہے۔ یہی ہے لفظ

أَطِيعُوا کی تکرارِ لفظی، بخلاف اُولِي الْأَمْرِ کی اطاعت جو اللہ دوسری کی اطاعت ہے

یعنی اگر سرور کا عات کا مقصد تخلیق افادہ انسان ہے تو انسان کا مقصد تخلیق عبادت الہی۔

۔۔۔۔۔ نفس سے بہا کرنا بہا و کبر اور جود تخلیق ہے۔ وطن طریقت کو چھوڑ دینا شریعت میں آیت ہجرت کبر اور ہجرت تخلیق ہے۔ ہجرت و جہاں بدور و اکثر نفسیں ہے الفاظ کے لحاظ سے آپدوسرے سے الگ ہیں انہیں ملہم اور مصداق رسول کا ایک ہی ہے۔ . . . عس جو جہاد نفسی کی جہاد بالذات ہے۔ اسی طرح جہاد بالذات ہے۔ جہاد عس جو جہاد بالذات ہے۔ جہاد اور جہاد تخلیق وہاں نہیں ہے۔ بدور ہر جہاد تخلیق و جہاد تخلیق ہے۔

ہجرت شرعی مکانی نیسے سرور ہے کہ خدا سے الگ ہونے کے مکان سے دوسرے مکان طرف انتقال کیا جائے اور چونکہ یہ ہجرت بھی بسائے الہی کی پابندی ہے اور اس ہجرت میں بھی وطن طریقت سے نکل کر دین شریعت کی طرف جانا ضروری ہے جس سے پہچان ہجرت شرعی مکان کے ضمن میں ہجرت تخلیق کا ذکر آیا جاتا سرور کی طرف ہے بدخلاف، نکلے کہ ہجرت تخلیق سے ضمن میں ہجرت مکان کا اجزایہ سرور ہے اسلئے کہ مگر وہ انتقال مکمل کے بغیر عقیدہ و عمل پابند شریعت ہو تو اسے ہجرت تخلیق کہا جائے گا۔ لیکن وہ صاحب ہجرت مکان سے ہوگا۔

۵۔۔۔ عقل چاہتی ہے کہ انسان میں تین ر ہے نفس چاہیہ ہے۔ وہ میرا مطالبہ پورا کرتا رہے عقل امتداد پسند ہے نفس انتہا پسند عقل، عی ابو الخیر اور انکی عین نظر ہے، اللہ بالکل اس کے برعکس بدعقول میں شہد پرتی اقتصاد ہے ایک ایک دوسرے پانی۔ البتہ اس کا ایک دوسرے سے تکرر بھی نہیں کہ وہ دروازہ کھول دے اور پھر عقل اسامیت پر صرف اپنی حکومت و تسلط عقل کے معنی یہ ہیں بالکل عقل اور نفس سے تقاضے سرور و ثواب عقل کے پانی صرف و حد و حد نفس نے پانی میں سرور۔ ساتھ ہی ساتھ نفس اتنا بڑا یا دوسرا ہے جس کا کید و غم عقل پہ تو چل ہی جاتا ہے جس کے ساتھ تاجید الہی ہے۔

وہتر صا و کمن حرقاں۔ ایک مرتبہ اشارہ فرمایا تھا:

عہ جہور غایب بدستہم، غایب معرک الہی ندستہم

غایب مدافہ معضلتی بدستہم، غایب کید نفس بدستہم

۔۔۔۔۔ میں لیکن حیران یا استاء حیران سا۔

۱۰۰ معرفت الہی ۱۰۱ مقام عقلی ۱۰۲ طریقہ نفس

نفس تو بھی جس ایک بہت بڑا نفس و اس کا معین و مددگار بھی ہے جس کا ہم غور میں سے

ان باتوں سے کسی طرح پتا نہ لگنے جس طرح اس عقل سے انکی سے نفس کو نفسی بنا یہ حاصل ہے
 درختوں کے پاس صرف عقل ہے دو جانوروں کے پاس صرف نفس اور انسان عقل و نفس
 کا مرکب۔ عقل نفس پہ غالب آجائے، تو انسان درختوں کا سر لگا کر جاتا ہے۔ اس لئے کہ درخت تو
 صرف عقل واسطہ ہیں تو ان سے تو صرف عقل ہی کا کام ہوگا اور انسان عقل و نفس کے
 دو میں کوئی پھوڑا۔ برخلاف اس کے اگر نفس عقل پہ غالب آجائے تو جان جانوروں سے بدتر ہو
 جاتا ہے۔ اس لئے کہ جو صرف نفس رکھے ہیں، تو اس سے امور عظام کے مو اور پامنا ہوگا۔ نکلیں یہ
 انسان عقل رکھتے ہو یہ بھی درختوں سے عقل کا عقل ہے اور جانور سے ہر ہے۔

طاہر مکی طالقیت کا حق ہے۔ نفس عقل پہ غالب آجائے اور سال دو ہفتہ کا جانور میں گرو
 جاتا ہے۔ جانور جانور سے بھی بدتر ہو جائے۔ جو لوگوں میں ہے، لگے کہ انسان و مویشی تو نہیں ہوتا
 لیکن یہ انسان متنازعہ نامشروع ہے، جو کمال سمجھت لگی صاحب صفات لامرئی و ہائی فیم و اور ان کے
 عقیدہ ہے) اسی طرح فکر کا سہارا ہے۔ اس لئے کہ انسان و جانور و مویشی کا فرق ہے۔

لاہوتی تو ان میں ان حواس ہے۔ عقل نفس پہ غالب آجائے۔ انسان درختوں کا مرکز لگا
 رہتا ہے۔ جس وقت حواس پر دست لگی جانوروں سے ہے۔ نفسوں کی۔ اس سے اگر جانور میں نیلے
 دماغی عقلیت سے اس سے نہیں رہتا۔ عقل نفس کا یہ تھا اور ان کے نظریات کا وہ تھا اور حواس
 ہی طرف مائل تھا۔ ان کا ہوں اس حقیقت کو اس نے پاس لگا دیا عقل ہی شناخت کیلئے
 ضروری ہے کہ پہلے یہ سمجھا جائے کہ اس کی زبان اس کا فہم ہی ہا جانوں کا مشابہ تو نہیں، جو عقل
 کی مدد سے پہلے سے لئے گئے ہیں۔ اگر تو یوں دیکھیں کہ گستاخ نہیں، بلکہ سچ فرمان ہیں۔ یقیناً وہ
 ان عقل سے جدا عقل ہے۔

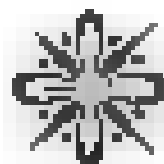
ان نفس بھی عقل رکھتے ہیں نہیں غلبہ لگتی ہے۔ اس میں ہی کہا جائے گا اسی طرح
 ان عقل بھی نفس رکھتے ہیں نہیں حیرت عقل کے سبب وہ ان عقل ہی رہیں گے۔ جس سے حواس
 رکھنے سے جدا ہے۔ کجوش کے کہ عقل والا کون ہے، اور نفس والا کون ہے۔ اور وہ ان سے جو
 نفس کے عقل حیرت کہنے عقل کی، پامنا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے، اس سے
 اور غلبہ شیطان۔ پھر آپ پر یہ بات بھی واضح ہو جائے گی کہ حقیقت میں جو عقلی کون ہے

یہ پامنا فیصلہ ان طرف بھی اشارہ کر رہی ہیں کہ حیرت عقل اور حواس کا عقلی اثر ہے

نفسوں کے ساتھ سے وہ معلوم رکھتے ہیں لیکن ان دونوں کا مصداق ایک ہی ہے

حدیث

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بی الإسلام علی خمس شهادة
ان لا اله الا الله وان محمداً عبداً ورسولہ والقيام
بالصلوة، وایتاء الزکوۃ و الحج وصوم رمضان
﴿مصدق علی﴾



حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ خاندانِ مسلمانیت کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی
ہے۔ اول لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ کی گواہی، دوسری صوم، سہم کی حق
دا کرنی سوم مال کی زکوٰۃ دینا، چہارم حج کرنا، پنجم رمضان کے
مہینہ کا روزہ رکھنا۔



مقام کو کیسے پہنچ سکتی ہے جہاں یہی اصول کی صحت و درستی سے بھی انکشاف ہے۔ اس کی صورت میں صرف نفسی اثرات ہی جیسا کہ پھر بھی کا پٹا عیدیت کہہ سوں کی عیدیت جیسا تصور کر رہے ہیں انکوں میں اصول کی صحت و درستی پہلی برتری کا اظہار کرتا ہے اور دکھا رہے کہ اس کی جہالت کی توقع ایمان والوں سے نہیں کی جاسکتی۔ اس لئے کہ یہ حقائق صرف انکے نہیں کہ وہ یہ سعادت کے مطابق ہے بلکہ دین و دہشت کو بھی خبر دے کہنا ہے۔ حدیث و روایت میں اسلام کے جن پانچ سنوں کا ذکر ہے مذکورہ بالا قرینہ کی روشنی میں اس کا اسکو پہلے حقائق کی تحقیق کی صورت میں دے۔

شهادة لا إله إلا الله بأن محمدًا عبده الكامل ورَسُولُهُ الْحَكِيمُ

بوسلیم کا پہلا رسمی لائحہ عمل اللہ اور محمد عربیؐ کی عبودیت کا ہے۔

اور رسالت پر ایمان جو کہ ایمان کی بنیاد ہے۔

سب مغرض سب اسلام کے پہلے گن گن مغرب کی رہبر کی نفسِ مجیدیت ہو، شخص و رسالت کی شہادت نہیں بلکہ اس بات کی بھی گواہی دینی ضروری ہے کہ آپ کی رسالت و رسالتِ حامیہ سارے ہے اور آپ رسوں کھلے ہیں، ہر دور کیلئے، ہر قوم کیلئے، ہر ماحول کیلئے اور محققین کے نزدیک ہر مخلوق کیلئے۔ اور آپ کی عیدیتِ عالم کی ان مغز پر ہے جہاں وہ آپ کی اس فاطمہ کھلے رسالت سے بھی اٹھیں و برتر ہے۔

لَا يَحْكُمُ الشَّيْءُ كَمَا كَانَ حَقُّهُ

احوال و مسائل کے لیے تحریر

۸۔ **اقامہ المصروفات:** ہر سے مراد ان فرائض و ادائیگیوں پر ہیں۔ ہر کوں ان کے کرایے،

بچپن اور شریعت کے مطابق ہر عمامہ نماز کا ہم کرنا ہے۔

.....بُئِىَ الْمَكُوفَةِ. رُكُوتِے میں ہر صدقات تکلیف سے پھر رہی ہیں۔ بے بند کبوتر کا

حقیقہ یہ ہے کہ کوڑے سے مستحقین تک۔ کوڑے کی رقم بچھ کر ان کو اس کا ٹک بادیہ جائے۔ کوڑے کا راجا
 انھیں پر فخر ہے جو مالک صاحب ہیں۔ لیکن جو مالک صاحب نہیں ہیں، ان پر کوڑے کی بوائے کی طرف
 نہیں۔ ہاں، کوڑے کی فریضیت کا، یا ضروری ہے۔ اس کے لئے اس کی فریضیت کا انکار ضروری ہے۔

۱۔۔۔۔۔والحج: بیتِ قریابی کی اس شکل سے بہت اللہ شریف کا تصور ملتا ہے۔

جو ہر حال میں استقلال پر اصرار ہے۔۔۔ ہاں استقلال محنت کا ہے۔ کی ضرورت نہیں، محنت نہیں، لیکن اس کی اہمیت کا، مثالاً کے طور پر، ہر آدمی کو سمجھنا چاہیے۔ ہر آدمی کو کوئی سے پہلے اصرار کی کمی اور کوئی

حدیث

عَنْ امِّ حُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمَانُ بَعْضُ وَبَعْضُونَ شُعْبَةٌ قَالُوا لِمَ
قَالَتْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَذِنَ لَهَا مِمَّا رَأَتْ عَنْ النَّبِيِّ
وَالْحَبِيذِ شُعْبَةً مِنَ الْأَمَانِ. ﴿بَعْضُ عَلَيْهِ﴾



حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ
رسول اللہ ﷺ کا رخسار ہے کہ ایمان کی ستر (مے) سے کچھ اومڑا نہیں
ہیں۔ ان میں سب سے برتر و اعلیٰ کا اللہ الا اللہ کہتا ہے اور سب سے
اولیٰ تکلیف دینے والی چیز کا راستے سے ہٹا دیتا ہے۔ ورحیہ ایمان
کی شائع ہے۔



جواب پر پارے

۔۔۔ بصبح و صبحوں ۔۔۔ ۔۔۔ عداوت ہے ایسا اطلاق میں خدا کی تک
 نہ عداوت ہوتا ہے۔ یہاں لائی میں اس کی تعبیر چند انہوں نے تنگیوں سے کی عداوت
 ہے یہ کہ دشمنی دے کہ یہاں کے وہ شیعہ ہیں کا تعلق حلاق و عداوت و عداوت و عداوت
 و عداوت ہے عداوت سے ہمارے ہیں۔ شاعرانہ کی لوں تمام کا علم حاصل ہے۔ یہی عداوت میں
 عداوت ہے عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں
 عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں
 عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں

۔۔۔ ۔۔۔ عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں
 عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں
 عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں

۔۔۔ عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں
 عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں
 عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں
 عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں

۔۔۔ عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں
 عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں
 عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں
 عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں عداوت میں

فوائد

۱۔ جن میں طہریۃ آپ کا اسم شریف یا سب اسماء میں سے کسی ایک سے اختلاف ہے جہاں تک کہ آپ کے اسم اصلی سے متعلق ۲۵ اقوال ملتے ہیں۔ جن میں سب سے زیادہ مشہور یہ ہے کہ عہدِ ولایت میں آپ کا بہرِ عہد شمس یا عہدِ مروت تھا۔ لیکن اسلام قبول کرنے کے بعد آپ کا بہرِ عہد اللہ یا عہد الرحمن رہا گیا۔ اہم کے ساتھ ساتھ آپ کے سب اسم بھی مختلف ہے۔ آپ شیوخ کے دہنے والے تھے۔ حضرت حاکم ابو احمد کا ارشاد ہے کہ میرے نزدیک تمام اقوال میں جو سب سے زیادہ صحیح بات سے وہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ کا اسم شریف عہد الرحمن ہے۔ مگر فقہ لیکن انکی کثرت اس کے علم پر ایہ غالب ہو گئی کہ وہ انکا کوئی نام ہی نہ تھا۔ علامہ بیہقی کا بھی حضرت ابو ہریرہ کے اسم اصلی کے بارے میں وہی خیال ہے۔ جو حاکم ابو احمد کے ارشاد سے ظاہر ہے۔ آپ کی کثرت ابو ہریرہ کیوں ہوئی؟ اس میں شک و اقوال ہیں مختلف مذاہب میں۔

۲۔ ابن عبد البر نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آپ سے فرمایا کہ ایک بار میں اپنی آستین میں بیٹے ہوئے تھا تو حضور ﷺ نے مجھے اس میں دو تھپاؤں سے التھرایا کہ جو کیا ہے؟ میں نے عرض کیا یہ حرۃ ہے (بیٹی ہے)۔ آپ نے ارشاد فرمایا: ہاں ہریرہ (اسے بیٹی والے) اس وقت سے آپ کو ایسا کہلا رہا تھا کہ اسے لگا۔

۳۔ ابن ابی اثخن کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ سے فرمایا کہ میں نے یکسٹ پائی تو اسکو میں نے پٹی ستین میں لٹکا دیا، مجھ سے کہا: کیا اسکو پٹی میں سے جو سب سے حرہ (بیٹی) تو مجھ سے کہا: کیا تو ابو ہریرہ (بیٹی والا) ہے؟ میں نے فرمایا کہ کیت میں پر نہ لیکن علامہ نے مزید یہ کہ میں نے اسکو پٹی میں لٹکا دیا۔

۴۔ ایک قول ہے کہ آپ کو ایسا کہلا رہا ہے کہ اسے اس سبب سے کہ آپ بچے میں بیٹے کے ساتھ کھیتے رہتے تھے۔

۵۔ ایک قول یہ ہے کہ آپ کو ایسا کہلا رہا ہے کہ اسے اس سبب سے کہ آپ بچے میں بیٹے کے ساتھ کھیتے رہتے تھے۔

۶۰۰) غلاموں کے ساتھ بری اور سدا ۶۱) تمام مصلحت میں اوصاف کو قائم رکھنا

۶۰۱) عداوت کی اجازت کرنی ۶۰۲) امر کی اطاعت

۶۰۳) نیکوں کے لئے اوصاف اور نیک کی عداوت رکھنا

حواری اور مہجوں سے کمال ایسا دوسرے میں ہے

۶۰۴) نیکوں میں بدگمانی اور معروف اور غیبی میں ستر اور ان کی حد میں

۶۰۵) شرعی حدود کا قائم رکھنا

۶۰۶) جہاد اور بی بی بکرا، غرض کی سرحد کے پاس بیٹھنا قائم رکھنا ایسا دوسرے میں ہے

۶۰۷) سب کی "تجلی" میں دوسرے میں غصہ (دیکھنا اوصاف کا یہ ہے)

۶۰۸) قرآن و بنا اور کئے ہوئے قرآن کو حد کے مطابق واپس کرنا

۶۰۹) دوسرے کی عزت اور اس کی خیر کرنا

۶۱۰) حسن معاملہ، حلال طور پر مال جمع کرنا ایسا دوسرے میں ہے ۶۱۱) سلام کا جواب دینا

۶۱۲) چھٹے پندرہ صفت اللہ پر کرنا دیکھنا ۶۱۳) کون سے کئی بدعات اور دینا

۶۱۴) بدعت و احب سے پرہیز ۶۱۵) تکلیف و ایچ دیں کو دوسرے سے بچنا

۶۱۶) مت سب خود یا اعتقاد یا اصول قرآنی اور اسلام سے بچنا ایسا دوسرے میں ہے

جس کی اعتقاد و اصولی اور عملی حد کی مذکورہ بالا جمود و تحریک کے انوار سے حریص اور آہستہ ہے

یہ انوار و امور کاٹ ہے اور جو باوجود ملک ہونے کے ان میں سے کسی ایک پر عمل کرے وہ جہاد، اس کا

ایمان یا عمل ہے۔ اس مقام پر یہ بات یقین رہے کہ ایمان کی شاخوں کو پھیلنے کے لئے شرعاً

سے شرعاً تبرکات میں جو تقاضا تھا مذکور ہے اس سے مراد تصدیق نہیں بلکہ صرف ان تصدیق کا

وہابی و معتزلی مراد ہے۔ یعنی کہ تصدیق تو اصل ایمان ہے نہ کہ ایمان کی شاخ۔ لہذا حدیث و

شرع میں ایمان کی شاخوں کا ذکر مخصوص ہے نہ کہ اصل ایمان کا

اس وضاحت کے بعد یہ ظاہر ہو گیا کہ حدیث و شرع میں عمل پر ایمان کا اطلاق دیکھ کر یہ

استدلال ممکن کیا جاسکتا کہ عمل بھی ایمان کا جزء ہے۔ اور یہی استدلال کیا جاسکتا ہے کہ ایمان و

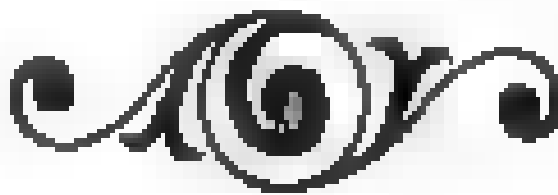
اقرار و تصدیق اور عمل کے مجموعے کا نام ہے۔ یہ دونوں استدلال اسلئے ممکن کئے جاتے ہیں کہ حدیث

میں ایمان و ایمان کی شاخیں ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ تمام عمل ایمان سے جدا ہوتی ہیں۔ حدیث

میں ایمان کی تشبیہ ایک درخت سے ہے جو پھولوں اور پھولوں والا ہے۔ جس طرح پھول پھول سے

اس فکر کی وجہ حقیقت یہ ہے کہ ہمارے پاس ایک روایت ہے کہ علیؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے ہاتھوں سے اپنے سر پر کھنکھارے کا پتھر مارا ہے۔

۵۔ متفق علیہ اس کا مطلب یہ ہے کہ علیؓ نے اپنے ہاتھوں سے اپنے سر پر کھنکھارے کا پتھر مارا ہے۔
 ہے وہ ایک ہی ہے۔ دونوں سے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کی ہے اور دو اصل روایت یہ ہے
 ۱۔ ہاتھوں سے مارا گیا۔ ۲۔ ہاتھوں سے مارا گیا۔ ۳۔ ہاتھوں سے مارا گیا۔ ۴۔ ہاتھوں سے مارا گیا۔
 مسلمانوں کی ہے، لیکن بخاری نے اس کی ہے۔ علامہ سیوطی نے فرمایا ہے کہ بخاری نے ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔
 ۱۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۲۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۳۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۴۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔
 اور اصحاب سنن خلاصہ سے ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۱۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۲۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۳۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۴۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔
 ۱۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۲۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۳۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۴۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔
 ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۱۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۲۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۳۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔ ۴۔ ہاتھوں سے مارا گیا ہے۔



حدیث

عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المصنوع من سلم المصنوع من
لسانہ ویدہ والشیء جرم من ہجر ما لہی اللہ عنہ ہذا لفظ
البحاری والمسلم قال ان رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ای المسلمین خیر قال من سم المسلمون من
لسانہ ویدہ



حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ میں
اللہ کے رسول کا ارشاد ہے کہ مسلمان وہ ہے جسکی زبان اور جسکے ہاتھ سے مسلمان
مخلوق نہ ہیں۔ اور مہاجر وہ ہے جو ہم اس چیز کو چھوڑے جس سے خدا نے
روکا ہو۔ یہ بخاری کے ساتھ ہیں۔ اور مسلم میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن
عمرو فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ مسلمانوں
میں سے کون سا مسلمان بہتر ہے۔ آپ نے فرمایا: وہ مسلمان جس کی
زبان اور ہاتھ سے مسلمان نہ بنے۔



فوائد

مَدَدُ قَلَمٍ قَوِيٌّ قَوْلُ اللَّهِ بِحَقِّهِ وَ عَمْرُو بْنُ دَلَّارٍ عَسَىٰ أَنْ يَصْرَفَ لَكُمُ الشَّيْءُ تَامَةً
 لیکن یہ حاشیہ جاتا ہوا ڈاکٹر سے ملتا ہے کہ عسر دیکھنا عموماً کسی کو عسر و محنت سے
 عسر و محنت سے مراد اس کے تحت ہونے والے قیامتی حالات سے مراد ہے۔
 جاتا ہے؟ (عمر و آبا) جاتا ہے (عمر و آبا)

ع۔ رات۔ عسر (شک عموماً دیکھ) رات۔ عسر (شک عموماً دیکھ)
 ج۔ مر۔ عسر (شک عموماً دیکھ) مر۔ عسر (شک عموماً دیکھ) مر۔ عسر (شک عموماً دیکھ)
 اب تمام مثالوں میں عسر سے مراد ہے کہ اس میں عسر و محنت ہے۔
 لیکن یہ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔
 آپ خود محسوس کریں گے کہ یہی اور تیسری مثال میں صرف وا کا حرف ہے جو کہ وا اور مر میں امتیاز
 پیدا کرتا ہے۔ اگر اس وا کو ہٹا دیا جائے تو صرف عسر ہی رہے گا۔ اب یہ فیصلہ کیا ہے کہ مر
 جو ایک دشوار چیز ہے۔ اس میں عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔
 اس صورت میں بطور مثال کے بھی یہاں کے وا کی قیامتی صورت ہے۔ اسی لئے اس میں عسر و محنت
 (حالت عسر) میں عموماً عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔
 اس کی گئی ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔

۱۔۔۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔
 صاحبِ بداد سے حضرت عبداللہ انصاری ہیں۔ جو حدیث پر شریک ہیں۔ حضرت عبداللہ کا نام
 تھا۔ آپ سے بداد کے نام پر دیکھا گیا۔ اس میں عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔
 ۲۔۔۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔
 عام، عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔ عسر و محنت ہے۔

۴۔ ب. ن. المسلمین ————— خان "اسی الاسلام" ————— خان پروفیسر، دانشیار
ہات پشاور، صاحبِ آراء کہ روایت سے بڑھ کر "المسلمین" سے "اسلام" سے
المسلمین سے مراد "اسلام" (کامل مسلمان) ہے۔ کی بنیاد پر خطائی سے کہتے کہ اس کلام
المسلمین سے "اسلام" کا اعادہ چاہیے۔ ہے جیسا کہ اہل عرب کے اس قول کا:
"من سن العرب"

عرب اسے سن آئی ہیں

۔۔۔۔۔ تو اس قول کا یہ مطلب نہیں ہے کہ سب کو کوئی انسان بن گیا ہے۔ یا وہ سچے سچے انسان
نہیں سمجھتے تھے۔ بلکہ اس کلام کی حقیقت یہ ہے کہ ہم بفضلِ اللہ بھی عرب کو اور لوگوں پر نصیحت
حاصل ہے۔ حدیث پاک میں بھی مسلمانوں میں سب سے افضل اور سچے جو احمد
کے حقوق بھی ادا کرے اور لوگوں کے حقوق بھی۔ اس پر یہ ہوا کہ پھر حدیث پر شریعت میں عرب
بعض کے حقوق کی ادائیگی کے دکر یہ کیوں استغناء کیا؟ یہ تو اس میں غلطی ہو گئی ہے۔ جن
میں سے چھوڑ دیں۔

۵۔۔۔۔۔ حقوق العباد کی ادائیگی کو لازم قرار دینے سے حقوق اللہ کی ادائیگی کا لازم ہونا
طریقِ اولیٰ سمجھنا چاہیے۔ اس لئے کہ اللہ کی ضرورت مدعی۔

۶۔۔۔۔۔ حقوق اللہ تک غلو و مغریت کے زیادہ قیود ہیں۔ یہ، بخلاف حقوق العباد کے
اس لئے حقوق العباد کی ادائیگی کا کرنا میں طوریہ کیا گیا تاکہ اس کی اہمیت محسوس کی جاسکے
۷۔۔۔۔۔ حقوق اللہ کی ادائیگی تو صرف حقوق اللہ کی ادائیگی ہے۔ لیکن حقوق العباد کی
ادائیگی اگر ایک طرف حقوق العباد کی ادائیگی سے تو دوسری طرف حقوق اللہ کی بھی ادائیگی ہے۔ اس لئے
حق العباد ہی کا ذکر کیا، اس لئے کہ حق اللہ بھی نہ تھے نہ تھا مثال ہے پھر لگے سے تھے، کہ اس کوئی خاص
ضرورت نہیں۔ ہاں اس بات کی خاص ضرورت ہے کہ حقوق اللہ کا ذکر کر کے ہمارے اہتمام اور کمال توجہ
کے ساتھ ہوں۔ جس کی ادائیگی سے دنیا آخرت دونوں کی سلاحتی حاصل ہوتی ہے۔

۸۔۔۔۔۔ ممکن ہے کہ حدیث پاک میں اس بات کی طرف اشارہ قصود ہو۔ جس طرح
کذاب، خیانت اور غلامی منہ حق کی علامت و پیمان ہے۔ کی طریقہ حقوق اللہ کو اہمیت سے دیا گیا
اسلام کی نشان دہی مسلمانان کی پکیاں ہے۔

حدیث

عَنِ امْرِئٍ رَجُلٍ رَجَى اللّٰهَ غَنَةً لِّاَلٍ لَّالٍ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ مَنْ تُحِبُّ لِنَبِيِّهِ وَجَدَّ بِهِمْ حِلَالَةٌ الْاِيْمَانِ مَنْ
تَحِبُّ لِنَبِيِّهِ رَسُوْلُهُ احَبَّ اِلَيْهِ مِنْ سِوَا الْاِيْمَانِ وَمَنْ احَبَّ غَنَةً لَا
يُحِبُّهَا اِلَّا لِلّٰهِ وَمَنْ يَتَكْرَهُ اَنْ يَتَّخِذَ بِلَيْ اَلْكُفْرِ بَعْدَ اَنْ اَتَقَدَّ اِلَيْهِ
مِنْهُ نَجْمٌ يَتَكْرَهُ اَنْ يُلْقَى بِلَيْ الْاَكْفَرِ ﴿مَنْ تَحِبُّ غَنَةً﴾



حضرت اس شخص سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد
سنا ہے کہ تمہیں جو شخصیں ایسی ہیں جو تمہیں میں سے ہوں وہ ان خصلتوں کے سبب ایمان کی
نکلت پالینا ہے۔ اولیٰ وہ کہ جسکے نزدیک اللہ و رسول اپنے ترسم یا سواستہ یا وہ مجاہدہ و
محرم ہوں۔ دوم وہ کہ جو کسی بزرے یا عورت یا غیر کی رضا کیلئے رخصت نہ کرے۔ سوم وہ
کہ جو اپنے بعد کہ اللہ تعالیٰ سے اسکو کفر سے نہایت دہشت ہے، کفر میں نہ جاوے یا
نہ چلے جیسے کہ تم میں الہا چاہا ﴿اَلَا مَدِيْرٌ سَلَمٌ﴾



حدیث ۶

عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَقَّ طَعْمُ الْإِيمَانِ مِنْ رَحِمِي بِاللَّهِ زَمًا
وَبِالْإِسْلَامِ دَيْتٌ وَبِصَفْعِي رَسُولًا
(رواه مسلم)



حضرت عباس ابن عبدالمطلب سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ رسول
اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ اس سے ایمان کا طعم چکھ لیا جو اللہ کے پیار سے ہونے والا
اسلام کے پیار میں ہونے والا اور محمد ﷺ کے پیار میں ہونے سے مدد ملی ہو گیا۔
(مسلم شریف)



جواہر پارے

حضرت عباسؓ کی یہاں مقیم ہونے پر حضرت عثمانؓ کے چچا تھے آپ کی نسبت ابو الفضل تھی۔ آپ حضور ﷺ سے تین سال اور بھائی کے بڑا ایک دو سال کم عمر زیادہ تھے۔ آپ کی بلاوات مددِ قائمہ ملک سے پہلے ہوئی۔ عہدِ جاویدت میں آپ مدینہ سے قوم میں سے تھے۔ مسجدِ حرام کی عمارت و مساجد آپ کے حوالے تھی۔ آپ قدیمِ اسلام تھے مگر چچا اسلام کو الگ سے چھائے رکھا۔ مشرکین کے ساتھ عز و بدر میں آپ کی شرکت یہ چیز وارث تھی۔ نو کی سال کی عمر میں ایک سال سے پہلے غلامِ آزاد ہوا۔ آپ کے مناقب یہ ہیں۔

۱۔ رسول اللہ ﷺ کی شانِ نبوت کی شہادت الیقین میں مساندہ اللہ کے لئے ہے۔
 ۲۔ اس کی حدیثِ حلیٰ مکتبہ الانصاف ہے۔ اس بات پر دلیل ہے کہ اس کی حدیث ہے اسے جلد و ایمان کا وہد ان امور کا نہیں ہو سکتا اور اس کا ایمان اس صورت سے مانع ہوگا جس میں کوئی مدعی نہیں ہوگا۔ اس عابر کی طرح ہوگا جو دامن سے خارج ہو۔ اس امر میں جیسا ہے کہ کتبِ تحت کوئی حقیقت نہ ہو۔

۳۔ اس حدیث سے یہ بھی اشارہ ملتا ہے کہ وہ طلب جو غفلت و حواہشاتِ نفسانیہ کے امراض سے پاک و صاف ہیں، عقائدِ معانی کے غدازات سے وہی حریفی و مسرت حاصل کرتے ہیں جو غنیمت کو مدد و کلمات و مشروبات سے حاصل ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت سے واسی ہو ہے۔ اس کے نامیوں کی چاشنی اس سے ملتی ہے، اس کے کوئی رب تعالیٰ کی، جو یہود سے واسی ہو جاتا ہے تو لادنی طور پر وہ رب تعالیٰ کے حضور اور اس کے علم کے سر تسلیم و ہزار بھکاری جاتا ہے۔ اور اپنے ظاہری دباغی ہمد و ملاطبت کو اپنے اختیار و تدبیر سے خارج کر کے اللہ تعالیٰ کے اختیار و تدبیر کے حوالے کر دیتا ہے۔ اسکی صورت میں ظہری طور پر لادنی ہو جاتا ہے اور اسکی تفریط سے وہ آشنا ہو جاتا ہے۔

۴۔ جب کوئی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت سے واسی ہو جاتا ہے تو خود رب تعالیٰ اس سے واسی ہو جاتا ہے، جیسا کہ ارشادِ ہادی ہے۔

حدیث ۷

عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ عَنِ
اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ سِدْرًا مَّحْتَدًا يَدُهُ لَا تَسْمَعُ بِي
وَسَمِعْتُ هَذِهِ الْاَقْوَامَ يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ ثُمَّ يَنْوُثُ وَلَمْ يُؤْمِنْ
بِاللّٰهِ اُرْسِلْتُ بِهِ الْاَنْكَارُ مِنَ اصْحَابِ النَّارِ

﴿رواه مسلم﴾



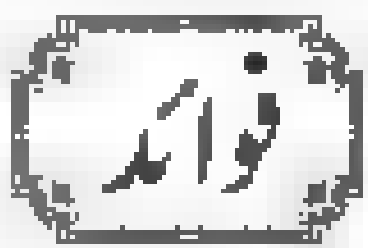
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے
ہے کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں ہے تمہاری قوم ہے، ایسا ہوگا
جو تمہارا کہ اصحاب ہمارے ہوں گے ان کے سوا اس امت و موت میں سے کسی دشمن اور
یہودیوں ہوں یا نصرانی، میری رسالت پہ جانے والے تمہارے پیغمبر میرے ہیں۔ ﴿مسلم شریف﴾



اور من هذه الامة، اسلما کی حقیت ہے اور یہودی کا اسلما سے بدل ہے۔ ہن البعض من قہکی اور من بعضہن کیلئے ہے۔ سو دوسری (نحوہ ایمان نہ ہو) کا فقرہ اس بات پر متعلق ہے کہ یہاں امت سے مراد امت و ملت ہے۔ امت اس بداعت کو کہتے ہیں جسکی نہ حقیقت کیلئے رسول کو معیوٹ نہ کیا ہو۔ بخلاف ”جس“ (گروہ) کے، اسلئے کہ گروہ کا اطلاق ہر جماعت پر ہوتا ہے خواہ اسکی طرف رسول معیوٹ نہ کیا گیا ہو۔ کیا گیا ہو۔

۴۔ ثُمَّ يَتَوَكَّلْ لَّكُم مِّنْ لَّدُنَّ لَفْظٌ مِّنْ اسْتِغَاثَةٍ کیلئے ہے جس سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ میری بدعت کے ظاہر ہو جانے اور میرے عقائد کا کھن طرح مضابطہ کر لینے کے بعد مجھ پر ایمان لائے بغیر مرجانا مشکل و نامست رکھنے والوں سے بچید ہے۔ جیسے کہ اس اور شمار میں لفظ نہ استغاثہ کیلئے ہے۔ ثم امر من عند اللہ اس سے امر کیا گیا۔
۵۔ حدیث دیگر عنوان کا حاصل مقصود یہ ہے۔

سمع بنی و تثنیٰ نہ فاعجزتی ثم سئل عنی من اصحاب النصار و ان کی میں اھی الکتاب جس سے مجھ سے ان کے عقائد اس پر واضح ہوئے، اب مجھ پر ایمان نہ لایا۔
۶۔ لا ینبغی ان یسئلوا من شئ منہ بعد ما اذہل کتابہن کی کہ اس سے



۱۔۔۔۔۔ وَاللّٰہُ یَعْلَمُ مَا فِیْ سُلُوْبِیْ۔ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِنَفْسِیْ مِمَّنْ عَصٰی۔ فَاَلَا یَعْلَمُ مَا فِیْ سُلُوْبِیْ۔
یعنی محمد رسول اللہ ﷺ کی روح بزم سے اصحاب و حالات، ادبیت اور حرکات و سکنات، جس کی حقیت کا پیمانہ، جس کی قدرت سے حاصل اور جس کے ارادہ سے ثابت ہیں۔ چونکہ ہاتھ اکثر و بیشتر اعلیٰ قدرت کا مرکز ہیں اور پھر ہوتا ہے اسلئے قدرت کیلئے بطور استعارہ لفظ یہ کا استعمال کیا جاتا ہے۔
۲۔۔۔۔۔ ہاتھ پر قضا ہوتی ہیں سے ہے۔ اسی اسلئے میں اسلئے صاحب کا مذہب یہ ہے کہ اس طرح کے کلمات کے معانی مراد کی تفسیر کے بجائے اس کے علم کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دینا چاہئے اور ساتھ ہی ساتھ لفظ کے ظاہری مفہوم سے استوائی و منفرہ سمجھا چاہئے۔ یہی اس علم مرتبہ ہے اسلئے کہ تاویل کرے و اسے کیلئے جبر چلے یہ ان پیشہ ہے کہ وہ خود اسے کلام کی اسکی مراد ظاہر کرے جو فی الواقع

حق کی طرف رہے۔ ارشادِ باری **وَمَا يَخْنَعُوا اللَّهَ فَإِنَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا**۔ حضور کا لائق نہ تھا اور پھر اس کو وقت لازم قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

سیدنا امام ابو حنیفہ کا ارشاد ہے کہ ”تہذیب“ کی تاویل قدرت سے اس معنی میں کی طرف مروجی ہے جسے بہت قابل سمجھنے کے ثابت کیا گیا ہے۔ اسکی صورت میں ادارے کے لئے مناسب نہیں ہے کہ اس پر تو ایسا ہی کیا گیا۔ خواہ وہ تہذیب اور اس پر ایمان لگائیں۔ پھر اس سے اپنے اس ارشاد سے مراد یہ ہے، لیکن ان الفاظ کی تاویل اور اسکی مراد ان معنی کی ضرورت سے بچنے کو چاہئے۔ چوں کہ اس ادارے نے تباہی کا یہ کریم نہیں کیا کہ اللہ ہیچے بد ہے۔ مگر اس جلد سے مراد یہ ہے یہ حد ہی جائے۔ یہ بد خلقوں کے ہاتھوں میں نہیں۔

یہ دینی حقائق کی روشنی میں سمجھا جاوے گا۔ یہ میں نے لکھا ہے۔ یہاں لکھا کہ یہ ہے کہ کتابت کی بھی اسکی تاویل جائز ہے۔ خواہ اللہ تعالیٰ فی شانہ جلالت کے لائق و مناسب ہو۔ نیز جس میں جسم و جوت اور اس کے عازم سے ذات الکی کی تہذیب بھی ہو۔ حضرت عید اللہ عنہ عباس رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد کو۔

ان عدم تأویده وان من التواضع من العلم

میں اس کی تاویل جانتا ہوں اور میں نے علم کا اعظم سے ہوں

اسکی تاویل میں متاخرین، ارشادِ باری **وَمَا يَخْنَعُوا اللَّهَ فَإِنَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا**۔ یہ وقت نہیں کرتے بلکہ **وَاللَّيْسُ شَوْقًا إِلَى الْعَالَمِ** یہ تصور ہوتا ہے۔ اصل میں یہ سب سب تعالیٰ کی تہذیب پر مشتمل ہیں۔ اس خطاب اس بات میں ہے کہ بہتر کیا ہے؟

تقریباً (تکلیفیات کی مراد و علم الکی کے سپرد کرنا)۔ تاویلی (تکلیفیات کی اسکی توجیہ بیان کرنی جو مشائخ کے لائق ہو۔ لیکن اسے اس اختلاف کی بنا پر مانے کا اختلاف ہے۔ کسی زمانے میں تہذیب میں بہتر تھی لیکن اب تاویلی بہتر ہے۔ جس کی تحصیل یہ ہے کہ معاشین کے دوسرے میں چاند بدعتوں کا تصور کا عدم تھا۔ تہذیب ان کے دامن اور اس کو اہل بدعت کی شرشوں کا اتنا شدید مقابلہ نہیں کرتا ہے جس سے بعد انہوں کو مجبور ہونا پڑا۔ اسکا زمانہ بہتر اس کی سلاطین کا زمانہ تھا۔ لہذا اس دور میں تاویل کی ضرورت ہی نہیں پیش آئی۔ اسلئے خواہ گو اس میں نہ مناسب سمجھا گیا اور مسک تقویٰ لیں تو اپنا کر گوشہ عزایت یا صوفیہ بن گئے۔ لیکن متاخرین کا حال اور انکا زمانہ اس کے بالکل برعکس رہا۔ عوام کی کثرت اور دنیا شغور کی کمی ہر لفظ سے چھڑا ہوا

وہی مراد ہے جتنے کا ذوقِ مدنی ہم دیکھتے ہیں۔ غرض علومِ اسلامیہ سے ناواقف ہو کر
کے ہاں جو دامنِ دہریہ میں داخل ہو کر رہے، وہ دامنِ انا سمجھو، اس میں الہی رحمت کی بے پناہ
شہادتیں اور انکساریات ہیں۔ ان غلوں اور مبالغوں کے یہ وہ حالات تھے جنہوں نے مباحثین کو ادنیٰ نہ صرف حقیقت
ہو کر ادنیٰ قرار دیا۔ اور مباحثین نے اپنے دور کی غلط فہمیوں کو تو یہ بھی سے بہتر خیال کیا۔۔۔ اور یہ جو
دماغ کے غلط سمتہ پوری بھی بہتر ہو۔ مگر نفسِ الامر میں مسلکِ تاویل اگر طریقہِ عالم ہے، تو
مسلکِ توحید بھی طریقہِ عالم۔

۴۔۔۔ لَا يَسْمَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ كُفْرًا مِّنْهُ يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ
کہ یہ تعذیبی تاکید کیے ہو، جیسا کہ میں ارشاد دیتی ہوں ہے لَقَدْ مَوْحَىٰ تَاجِذًا (میں نے اسے کھینچا)

۵۔۔۔ اَحَدٌ مِّنْهُمْ اَنْ يَّكْفُرَ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ

۶۔۔۔ يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ
جہاں یہاں اور ہر جہاں کا یہ حال ہے کہ اگر تفسیرِ رسول پر ایمان لائے ہیں کی جہات نہیں، حالانکہ
وہ الہی کتاب سے ہیں اور کلمہ دوسرے شریکین و کفار کی جہات بخیر و رسول کریم پر ایمان لائے کیسے ہو سکتی
ہے، جبکہ وہ صاحبِ کتاب بھی نہیں۔ اس حدیث سے یہاں اور ہر جہاں کا حال
معلوم کر لینے کے بعد دوسرے میرے کتب خانہ شریکین کا حال بطریقِ اولیٰ معلوم ہو چکا ہے۔۔۔۔۔
لا اصرار ہے کہ لا رتد ہے تاکیدِ غم کیلئے ہے۔

۷۔۔۔ ثُمَّ يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ
کوئی ایمان والا ہو گیا، تو وہ جہات پائے گا۔

۸۔۔۔ وَلَمْ يَكُنْ يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ
جہاں جہاں

۹۔۔۔ اَلَا تَكُنْ يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ
کی تعبیر لفظِ اصرار سے اس کے ذریعے کی جہات کیلئے ہے۔ یہ استغناء ہے، جس کا
مستحق ہے الاحوالِ العامة ہے۔

۱۰۔۔۔ مِّنْ اَصْحَابِ السَّارِ يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ كُفْرًا لَا يَكْفُرُ بِهِ
دائے نیکر وہ جس سے مٹا اور ایمان لایا اسے غم میں کے ہو گیا۔ جس سے مٹا اور۔

مانا وہاں دیکھتا ہوں۔

۱۔ لا یسمع یعنی میں نہ سنیں ہے اور ہم سموت فیت سمع
پر مطلب ہے اور ہم یوں مطلب ہے سموت پہ والے کاٹل سے حال ہے اور پس ہیں مجموع
کی لکھنے ہے۔

سبب تحصیل کی روشنی میں مقدمہ صارت یہ ہوگی

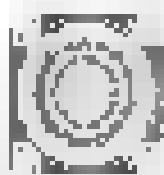
نہیں حلہ سمع ہی تم سموت و تم یوں نوعی شریک انکس اصحاب شریک
بالا میں اصحاب التاروس میں میں اصحاب الیکتابہ
وہی مجھے عتہ کہ مرچا کے ہوا بھان خلائے۔ یہ سبب کاٹل میں مرچے کہ
وہی مرچا ہوا، اور وہی کی جی دلا میں ہوا۔ یہی علم دلا ہوا ہے کہ
مگر چھاپ کتاب میں سے کیا ہے۔

۲۔ میں نے حدیث پاک کے ساتھ ساتھ شروع ہی میں تحریر کر دیا ہے سبب کی قسم اب امت میں
سے کہی ہے اور میرا نام میں نے دیکھا ہے اور میں نے دیکھا ہے کہ میں نے دیکھا ہے
مگر وہ دلائی ہوگا۔

۳۔ حدیث پر شروع کا ایک تو مطلب ہے کہ ترجمہ و تفسیر میں سے لے کر بیان کیا۔ اس
کے ترجمہ کے ساتھ لایا گیا ہو سکتا ہے۔

۴۔ یہاں ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے کہ میں
میری جان ہے کہ اس امت میں سے جو شخص بھی حوا اور یہ ہوں ہو یا نصرانی میری (رسالت کی) خبر کو
سے اور حدیث کا جو چہ نام میں لایا ہوں اس پر عات سلائے اور مرچا ہے وہ پلینا دلائی ہے۔

۵۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد
ہے کہ اس امت سے جسے میری رسالت کی خبر ملے حوا و یہودی ہو یا نصرانی، پھر وہ اس پر ایمان لائے
پھر مرچا ہے تو شخص ہے وہ شخص لیکن اور میں سے (یعنی وہ عقل طور پر نہیں میں جا سہ والا ہے)۔
سبب تمامہ ترجموں میں صرف حدیث کا لفظ ہے، حاصل مراد سبب کا ایک ہی ہے۔



حدیث ۸

عن ابی موسیٰ الأشعرى رضى الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم اجران رجل قن اهل
الكتاب امن بسيدهم وانس بخصمهم وانفقه المملوك اذا دس
حق الله وحق مواليه ورجل كلف عبده امة يطافها
فادبها لما خمس فادبها و علمها لما خمس فعبدها ثم اعطها
فقرأ بها فله اجران ﴿متفق عليه﴾



حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
ارشاد ہے کہ تمنا تھیں یہ سے ہر جن کیسے دو گنا ثواب ہے۔ چھادہ کتابی مرد جو چاہے
ہا بھی، لیکن لایا اور کھر چھٹا، بھی، ایمان لے آیا۔ دھرا دھلام، جس سے اللہ کے حق کو
لکھی، اور کیا اور اپنے آقاؤں، لے حقوق بھی پورے، کئے قبرا اور مرد، جس کے پاس یک
موتی تھی، جس سے وہ محبت رہتا تھا، تو اس سے اس کو حق دینے کی وجہ سے خوشی دے دے، تو اس سے
بھی عظیم سے آرا سہا، پھر سے آرا کر کے اس سے پہنکا کر دیا، تو اس کیسے دے گا
ثواب ہے۔ ﴿متفق علیہ﴾



الاصل۔ حضرت مولیٰ پہنچے ایمان کی اس سرنگل سیڑیوں لاری طور پر حضرت عیسیٰ ایمان لائے والا ہوا۔ اسی لئے روایت مذکورہ میں صرف حضرت عیسیٰ ایمان کا ذکر کر دیا گیا۔ غور و فکر کے بعد ایک ہی صورت نکلتی ہے کہ آپ میری اس سرنگل حضرت مولیٰ ایمان سے آئے اور یہودیت اختیار کر کے اور کسی ہی کی تکذیب کر کے، تو وہ بھی طور پر یہودی اور حضرت مولیٰ کا کچھ نہ دلا کہ جائیگا۔ یہی تک حضرت عیسیٰ کی اچھوتہ کا اس تک پہنچنا غیر ضروری ہے۔ اس لئے کہ حضرت عیسیٰ کی رسالت بالافاق علیٰ اس سرنگل کیلئے مخصوص ہے، میری اس سرنگل آپ سے اور دعوت تبلیغ کے وجہ ہیں۔

دیکھو والا ایسے شخص پر یہ بات صادق آتی ہے کہ وہ حضرت مولیٰ کا کچھ نہ دلا ہے اور کسی ہی کی تکذیب کر کے والا نہیں۔ اب اگر یہ شخص اسی حال میں ہے جہاں مولیٰ کی بعثت کا سنا آ جائے اور وہ آپ پر ایمان سے آئے، تو یقینی طور پر وہ بھی حدیث، یہ شریعت میں مذکور اچھوتہ کا مستحق ہوگا اسی طرح کے لوگوں کی مثال میں جانب یمن کے ان عربی لوگوں کو دیا گیا ہو سکتا ہے، جنہوں نے یہودیت اختیار کر لی تھی اور حضرت عیسیٰ کی دعوت میں نہ پہنچے اس لئے کہ آپ کی رسالت کی اس سرنگل کیلئے مخصوص تھی۔ اس شخص کے بعد حدیث و شریعت میں اہل کتاب سے منسلک یہ بات زیادہ مناسب، قرینا قیاس اور محتمل ہے کہ اہل کتاب سے مراد اہل قومات بھی ہیں اور اہل اہل بھی۔ کتاب و سنت کے ارشادات کے عموم سے اتنی طور پر چکا تھا، اب بھی ہے۔ حضرت مہدائے مین سلام اور ان سے اشیاء کیلئے ارشاد ہوا ہے۔

الْمَدِينِ ابْنِ الْكَلْبِ وَنَحْوِهَا هَذِهِ الْيَهُودِيَّةُ

جن دنم سے اس سے پہلے سب سے وہ اس پر ایمان لاتے ہیں

أُولَئِكَ الْوَحْدَانِ أَهْلُ الْوَحْدَةِ الْوَحْدَةِ

انہوں کا ایمان واحد ہے۔

۱۔۔۔ یہ میں کرنا کہ عیسٰی کے یہودی حضرت عیسیٰ ایمان نہیں لائے تھے اس لئے وہ نہ گئے، نہ مستحق نہیں ہوئے، میرا مناسب ہے کہ عیسٰی حضرت مہدائے مین سلام اور ان سے اس سے پہلے اور کمال محترمہ کے والد کے ہر سے اس پر سوچنا کہ وہ حضرت عیسیٰ پر ایمان نہیں لائے تھے، یہی نہیں ہو سکتا۔

حد۔۔۔ ما غنوت۔۔۔ یہاں جس ایمان کا اس سے ایمان کیا ہے۔ ایمان کی صحت یہ ہے کہ حضرت مولیٰ کی شریعت اہل کائنات ہوئے کی صورت میں اہل سے ہوئے۔ شریعت محمدی سے

ہے تو خدا کا۔ (یعنی تقسیم کے وقت ہر عہد کے ایک مولیٰ ہو گا۔) اس سے یہ اشارہ منظور ہو کہ اگر کوئی عہد ایک جماعت کے درمیان مشترک ہو، یعنی اسے کافروں کی ایک جماعت ہو تو اس عہد کے عہدہ داری ہے کہ وہ ان تمام کے حقوق کی ادائیگی سے تو بھرنا چاہیے۔ اس کے حقوق کی ادائیگی درجہ اولیٰ ثابت ہوگی۔ یہ اشارہ ہے کہ اگر حسب عادت موجودہ داری یا داری منقطع آجائے تو اس کی خدمت کرنی پڑے، تو دلائل میں سے ہر ایک کی خدمت کر کے داری بھری ہر ایک کے حقوق کی ادائیگی و عین و خوبی قائم رکھے۔

حدیث شریف سے فقہاء و مفسرین سے غیر بد کی حکمت و تصرف اور اس کی عین و عین کی اس کی اس کی ثابت ہوگی۔ ظاہر ہو گیا کہ غیر خدا کی عہدیت کا اسباب غیر خدا کی طرف عقیدہ تو یہ کہ عہدیت نہیں کرتا عہدیت کی عہدیت غیر خدا کی طرف لغوی (قرآن و حدیث) کہیں بکثرت ہے جس کی تفصیل میں کام لیا جائے گا۔ جسے تفصیل مطلوب ہو اور میری تالیف مقام کا نظریہ عہدیت اور عہدہ کی صاحب کو ضرور ملاحظہ کرے اس میں کسی قدر تفصیل موجود ہے اس مقام پر صرف ایک شبہ ازالہ دینا مناسب ہے، مسطورہ میں حضرت ابو ہریرہ سے ایک روایت ہے جس میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ ہر گز تم میں سے کوئی اپنے ملک کو فروغ نہ دے کہ میرا عہدہ ختم نہ ہو خدا نے میرے ہوا اس میں کہ میرا عہدہ ختم نہ ہو۔

اس حدیث کے حکم سے خود مرکار رسالت اللہ کی اس حدیث سے عین و عین کی اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے جس کو مونا نامہ ہے ان وہ مصرعوں میں دلائل کو دیکھو۔

بندہ خود خود خوار و خوار احمد درویش

جمہد عالم را بہ خوان قل یا عباد

۔۔۔۔۔ امیر گزشتہ شاہین دار کا رسالت اللہ کی اس حدیث سے عین و عین کی اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے جس کو مونا نامہ ہے ان وہ مصرعوں میں دلائل کو دیکھو۔

۔۔۔۔۔ اس حدیث میں کسی کا سے عین و عین اور کسی عہد سے عین و عین میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حدیث ۹

عَنْ أَبِي غَيْرٍ وَجَيْسٍ أَنَّ اللَّهَ غَنِيًّا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْتُ أَنْ تَقْبَلَ النَّاسُ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ ثَوَالِدَ الْوَالِدِ وَالْأُمِّ وَالْأَبِ رُسُلُ اللَّهِ وَيَقْبَلُوا الْعُسُوفَ وَيُؤْتُوا الزُّكُوفَ وَيَقْبَلُوا ذَلِكَ كَخَبَرِ مَنْ بَدَأَ شَيْئًا وَأَمْرُ اللَّهِ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحَسَابَتِهِمْ عَلَى اللَّهِ مُنْقَلَبٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ حَسِبْتَ ثُمَّ يَدْعُو بِحَقِّ الْإِسْلَامِ.



حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ حضور ربم ﷺ کا ارشاد ہے کہ مجھ پر عہد رکھا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے لڑوں جب تک کہ اس بات کی شہادت سے پہلے میں کہ چنگ اللہ کے سوا کوئی حق عبادت نہیں اور یقیناً محمد ﷺ منہ کے رسول ہیں اور نماز ہمیں اور روزہ کو آقا کریں۔ چنانچہ وہ ایسا کہہ دے گا کہ توراہ اپنی جادو اور انور کو مجھ سے چھینے کے سوا اس کا حق کے اور ٹکا حساب اللہ کے دوسرے (اس حدیث پر بخاری و مسلم دونوں کا اتفاق ہے) یہاں مسلم کی حدیث میں آلا یعنی الاسلام کا لفظ مذکور نہیں ہے۔



اس سے کثیر شمار ہیں حدیث کا ارتداد ہے کہ حدیث و شرح میں انہیں سے مراد وہ
مشرکین و بت پرست جو اہل کتاب کے ساتھ ہیں۔ مسئلے کے اہل کتاب لا الہ الا اللہ کہتے ہیں
بجائے بت پرستوں کیلئے اسے سو کوئی چارہ لکھیں، اردو یا انگریزی لکھیں یا جریدہ بنائے۔
اس خیال کی تائید سائنس کی اس بات سے ہوتی ہے۔

نمبر ۱۰۰ اقلیوں کی تحریک

مجھے مشرکین سے لڑنے کا حکم دیا گیا

مشرکین عام کی تائید والا تفسیر اسی روایت سے مطابقت رکھتی ہے جس میں اذان
محض رسول اللہ کا تکرار ہے۔ لیکن ضروریات میں یہ تکرار موجود ہو۔۔۔ مثلاً خود بھی روایت
وہ شرح میں اس آیت "لا ایل الا اللہ" کے ساتھ ساتھ "وان محض رسول اللہ" بھی موجود
ہے تو اس روایت سے یہ تفسیر میل نہیں کھاتی، اسلئے کہ اہل کتاب اگرچہ "لا ایل الا اللہ" کہتے ہیں
مگر محض رسول اللہ نہیں کہتے۔

اس شمار میں کرام کے حضور ہمارے بھی پیش کروں گا کہ بت پرستوں کی وہ قسمیں ہیں،
ایک بربریت و حرب کے بت پرست اور دوسرے بھی بت پرست، ان دونوں سے متعلق حکم دیا گیا ہے۔
حرب کے اہل کتاب اور ان کے بت پرست، ان دونوں کا حکم ایک ہے کہ یہ دونوں ایمان و یگانہ
کہنے یا جریدہ بنائے۔ نئے یہ خلاف حرب کے بت پرست کہ اگر یہ ایمان نہیں لاتے، تو ان کیلئے حکم
جریمہ نہیں اور یہ جنگ کرے یا بخیر ہیں۔ سب اس جنگ کے نیچے میں خود کو گن کر دیئے جائیں یا قیام
وعدہ کی گڑبگڑ پر بخیر ہو جائیں۔

انہی صورت میں مناسب راہ بھی نظر آتی ہے کہ حدیث و شرح میں انہیں سے یا تو
جریمہ یا حرب کے بت پرست قرار دیئے جائیں۔ ایک ایسا حکم عقلی قرار دیا جائے، جو
تمام کفار و مشرکین حرب، حکم اور اہل کتاب کو شامل ہو۔ اور اہل کتاب و مشرکین حکم کے حکم کو آیت
جہ سے مخصوص کر دیا جائے۔ چنانچہ اسی دوسری روایت و تفسیر دیا گیا ہے۔ اسی کو اولیٰ کہا گیا ہے۔
اسلئے کہ قرآن کا امر یہ ہے کہ ایمان لائے یا حکم دیا جائے۔ اور اگر حکم دیا جائے، تو اس کا
عصر اس اچھی طرح وضاحت کر دیا گیا ہے کہ کس صورت میں کس امر کو اختیار ہوتا ہے۔

اس سے سائنس دانوں نے کہا ہے کہ جب بھی کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے، تو آپ اپنے پروردگار
کو حیدر علیج اور قرآن کریم کو حل دیا جائے۔

إِسْنَادُهُ فِي الْبُيُوتِ الْأَرْبَعِ

حديث ١٠

عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَنْ صَلَّى صَلَاتَ وَاسْتَقْبَلَ بَيْتَكَ وَأَكَلَ ذَبْحَنَا

فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ لَدِي لَهُ دِعْمَةُ اللَّهِ وَدِعْمَةُ رَسُولِهِ

فَلَا تُخْضَرُوا إِلَهُ فِي دَعْتِهِ

﴿رواه البخاري﴾



ترجمہ و حدیث

حضرت انس سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو ہماری طرح نماز پڑھے اور ہمارے قبیلہ کی طرف رخ کرے اور ہمارے رنج کئے ہوئے چاکریوں کو کھائے، وہ مسلمان ہے، جو خدا اور خدا کے رسول کے عہد و امان میں ہے، تو تم خدا کے عہد کو توڑو (یعنی اس شخص کو تکلیف نہ دے کہ اس سے خدا کا عہد ٹوٹ جائے گا)۔



سوا آنکھوں کی پناہ ہیں

سب سے بدعت شریعت غمخیز کی ہے۔ بدعت کا معنی یہ ہے۔

الْمُتَعَوِّذُ الْبَرِّ حَبْرِي خَوْفًا مِنَ اللَّهِ تُحْطَوُ الْعُقُوبُ مِنَ الْمُنَادِرِ

وہ آسو جو خدا کے خوف میں رہیں اور، دوا آنکھوں کو جہنم سے بچاتا ہے۔

— کہا جاتا ہے کہ غمخیز بھی اچانک اسکو چھوڑ دیتی ہے۔ غمخیز ۔ جس کو پناہ یافتہ ہے۔

— یہ لکھا جاتا ہے۔

خمرہ من الخمر و خمرہ بھی جملہ خمرہ

ہے پناہ یافتہ بنایا۔ بخیر ہے۔

اور بھی دھرم سب کا کھیل ہے۔ مگر کہا جاتا ہے۔

خمرہ بھی خمرہ و عصب غمخیز

ہم نے ملاں کے عصب چسپاں لکھا ہے

سب سے بدعت یہ شریعت کی آخر کا معنی مراد ہے۔

— الخمر۔ قلا بختر والہ کا معنی مراد ہے ہوا۔

لَا تُعْزِرُوهُ فِي عَهْدِهِ وَلَا تَعْلَمُوهُ مَعَاهِدَهُ الْغَدِيرُ فِي تَقْضِ عَهْدِهِ

اللہ کے عہد چاہئے تو نہ دوا داس سے عہد لکھی کہ کہہ سکتے ساتھ

اور معاملہ نہ کہو جو ایک خانان اور عہد لکھی کہ معاملہ ہوتا ہے



سب سے خیال رہے کہ مومن کی علامات مختلف زمانوں میں مختلف رہی ہیں۔ اس لحاظ سے

کئے متعلق مختلف احادیث دلائل ہو گئے۔ ایک وقت صرف لکھ رہا مومن کی علامت تھی۔ عمار و غیرہ

کوئی کام نہ آئے تھے۔ تب ارشاد ہوا

مَنْ قَارَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ

جس سے نگرہ پڑھ لا چکی ہوگا

... پھر وہ وقت آیا جب ہمارا دیر میرا بھی آگئی، تو ارشاد ہوا جو یہاں تک کہ ہے۔ جو یہ سزا میں سنا نہیں
 بھی تھے، جو کہ ہمارا دیر میرا ادا کرتے ہوئے بھی یہاں تک کہ ہے۔ تب اللہ ہر سونے کی جگہ کی جگہ سلامت
 ایمان قرار پائی، اور ارشاد ہوا

لَا تُؤْمَرُ بِحُلِّ نَحْمٍ حَتَّىٰ تُكْفَرَ بِسَلَمٍ

ہم کو مکلف نہیں کی گئی کہ ہم کسی ایک قوم کو جہنم سے زیادہ عذاب دیں، چاہے

مگر سلام سے عذاب نہ ہو سکے۔ ہم جیسے حالات دیکھیں عذاب نہ دیں۔ (مترجم)

۲۔۔۔ مومن اللہ و رسول کی امان میں ہے، اس سے زیادہ اور سزا اللہ و رسول کے خاتم النبیین کے
 اس سے عظیم ہوا کہ محسوس، کرم اللہ تعالیٰ عنہ اور وہ دینا، آپ کو اپنی پاداش امان تصور کر چکر نہیں،
 بلکہ ایمان کا کہ ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ مکلف مسلمان کو سزا کا حق کو سزا سے زیادہ ہے کہ اس
 میں عفو بھی ہے، اور اللہ و رسول کے عفو کی حیثیت بھی۔

۳۔۔۔ مسلمانوں کا، جو تھا مسلمانوں کی کے ساتھ محسوس ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ
 جو قومیں مدد و دھمکیوں میں رہتی تھیں، ان کے بغیر کسی حال اور آگوشہ نہیں کہہ سکتے، وہ بھی مسلمانوں
 کے ذریعے کو عطا کرنے کے درست نہیں سمجھتے۔ روکیں، وہ قومیں جس کے ایک دیکھ کوئی ضروری چیز
 نہیں، اس مقام پر وہ خارج از بحث ہیں۔

۴۔۔۔ غِبْنُ اَنْبَسِ اِنَّهُ قَالَ اِنَّهُ كَاتِحَانِ قِطَاعٍ مِّنْ مَّوْجِدٍ مِّنْ مَّكِيٍّ

چاہنگ ہے

۵۔۔۔ مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا بِمَنْ صَلَّى غِبْنُ اَنْبَسِ بھی جو اس طرح نماز پڑھے

جس طرح ہم (مسلمان) نماز پڑھتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ یہ اسی سبب سے ممکن ہے جو سزا میں یہ عفو
 کا مقرب ہو پڑا ہے اور یہ مقرب علی بن ابی طالب کا مقام اسلام ہے، اس کا مقرب ہے۔ اس کے
 بعد کہ اسلام میں سلامت قرار دے دیا گیا۔ شہادتین کے ذکر یہ کہنے کے لیے ایک وجہ ہے، چنانچہ کہ جو اس
 بارے کے ممکن ہیں وہ پڑا ہے اور وہ سبب وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے، شہادتین کو خود ہی ہمارا بھی عفو کا حکم
 دلائل ہیں۔

۶۔۔۔ مَا مِنْ شَيْءٍ قَبْلَ قِيَامَتِ قَارِي نَارٍ مِّنْ مَّحْضٍ اَيْسَرُ لَانِ فِيْ جَوْدِ مَوْرٍ كِي نَارٍ مِّنْ

بھی موجود ہیں، مگر مستقبل قبل ہمارے ہی ساتھ محسوس ہے۔ یہ۔۔۔ اس کی شہادت کا عالم یہ ہے

حدیث ۱۱

عن ابن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ذلني على عمل اذ عمتك المجنة قال بعد الله ولا تشرك
 به شيئاً وتقيم الصورة المنكوبة وتؤتي الزكاة المطروحة وتقوم
 برحمتك قال والمبدئ نفسي بعد لا اريد على هذا شيئاً ولا اتقص
 منه شيئاً ولي قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره ان ينظر الى
 رجل من اهل الجنة لينظر الى هذه ﴿منقلاً عنه﴾



نعت ابو عمر سے روایت ہے کہ مولانا عمت میں ایک بھائی صاحب ہوتے
 اور میں کیا کہ یہ اللہ کے دس، آپ بھی یہ تمام کی برکت لراہے کہ میں کر لیا تو
 جنتی ہو جاؤں۔ سرکار رسالت سے اور شہداء کو کہ اللہ کو جو عسکری کو شریک نہ ٹھہراؤ،
 فرمیں نماز قائم کر، فرض رکویۃ داکر و دیور مصان سکودور سے رکھو وہ پوسے قسم ہے
 انکی جسکے فضل قدرت میں بھری جائے ہے انکی یہ کچھ بڑھاؤں گا اور یہ اس سے
 ہوا گناہوں کا پھر چپ وہ جس ہوئے تو حضور ﷺ کے فرمایا کہ جو کسی جنتی مرد کو
 دیکھا جائے وہ اسے دیکھو۔ ﴿نقلی مطہر﴾



حديث ١٢

عن صفوان بن يحيى عن عبد الله بن الفضل قال قلت لابي اسود بن عيسى
بلى الاسلام قولاً لا امراً عنه احداً بهذا قال لا رواه غيرك
قال قل اعنت بالله ثم مستقم.

﴿ طاب مسام ﴾



-- U -- جمہور حدیث --

حضرت سعید بن اسلمی رحمہ اللہ شافعی سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ میں
 حدیث عرض کیا کہ میں نے اللہ کے رسول اسلام کے مطلق کو کوئی ایسی بات اخلاص سے
 کہ ہر آپ کے بعد میں اس کے مطلق کسی سے کچھ دریافت نہ کروں۔ ایک اور
 روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ہر آپ کے سوا کسی سے حدیث یا سنت نہ کروں۔ آپ نے
 ارشاد فرمایا کہ نہ زبان دہی سے اس کا اقرار کرو کہ میں حدیث سے بے یمن لا یا امور
 ہر اس پر قائم رہ۔



گلوبل واچان دونوں کے اعمال بھی بجاں و اسلام پور خیانت سب کے سب داغ ہوئے، یہ گریج روئی کے ساتھ اعلیٰ سٹ کا حصوں، لیکن یہ اسی کے مسودے کے ساتھ رہا ہے

الاستاذة شيرين الفخري

پیشکش کنندہ

— پہلی روئے آئینہ بالہ تمام عادت کی عجاوب اور بے پروہیات سے احتساب و شمال ہے اور ہم جیسے نجات و رستہ پر تھوپے ہے کہ طاعت کی عتلا جا اور نہایت سے احتساب کرے والا ہے اس عمل، بھی قتال و احتساب پر دائم و ثابت قدم رہے اور استقامت کی عظمت کے اعکاس کیلئے اور شان و بانی کا ہے

شعبی شورالگوں کے زیرِ قیادت

سونا ہوں، مہر اپنا عطا کر دیجئے گا، اپنی شہنشاہی تازی ادا ہے، نہ ہو جاؤں، نہ مل جاؤں، کہ تمہیں یہ علم دے گیا

تھا۔ مت لزم الاربع الکالیف وجامع ہے۔ مولا نگرام کا ارشاد ہے کہ حکومت صراطِ مستقیم

میں ہوں۔ اے اے ہمارے ہمارے دعوت الی اللہ، چاہے ایک مشکل سرے، درجوں تک ممکن نہیں جب تک

کہ عالمی مذاہب ہیئت پر ہو۔ مذاہب ہیئت جوئے کی صورت میں وہاں رہا ہے گا کہ انکی

اجوت ایک ہم سے دوسرے تمام کی طرف ہے۔ یہاں ارشاد ہے: **لَا تَسْتَوِي السُّرُتُكُمُ** کے بارے

میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ قرآن کریم میں جتنی آیتیں ہیں، ان میں سے ہر

ایک آیت ہے جزوات رسالت آپ ﷺ نے دلائل حجت اہل اسی لئے جب حضور ﷺ سے عرض

کیا کیا کروا آپ پر جو صحابہ بہت جلد (کیا) اہل بیت کے لئے ہو گیا تو آپ سے فرمایا:

فیزیکی طور و اسلوب

میں نے جیسا کہ آئی اے آئی کے لیے پورے پانچ سال کا سبب ہے

سب سے بڑا کئی شخص ہے۔ سرکارِ پاکستان کو یاد دلانا چاہتا ہوں کہ آپ خود ہی اس کی استعداد مت

پانچویں سہ ماہی: حکمِ شریعت کے تحت کون کون سے امور و مسائل پر خط و کتابت کی جائے گی؟

طاہری کر رہے۔ امامت کا علم تھا اور امت کی فکری میکریم علیہ السلام جو نئی شیعہ دنیا کی امت کے

جانی سے باہر تھے۔ ہمیشہ اسٹ کی سہولت کے جواباً اور کئے گئے تمناؤں کے جواباً ہے، اہل

یہ سب دیکھ کر مجھ پر ہوا اس بارے کی فکر یوں سے ہوتی کہ اگر اکیلا ہے تو سب کا ذخیرہ ہے پر ایک بار کہ اس کے گھر

اسکو شہید مانٹوں کے حوالے کیا جودہ ہے۔ یہ کہہ کر یہ پیش کو خطاب چاندروں کی ہے۔ یہ ہے کہ

آپ ﷺ کے لئے سے امت بھی، کسی قاطب ہے۔ امام محمد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ سے ہیں۔ اس وقت امت

حدیث ۱۳

ہیں طلحہ بن عبد اللہ قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
من بني سعد فانهم لم يسمعوا مني شيئا ولا هذه عاتق بن حنظل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابهم قائلاً هي بسلامة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حبسوا مني اليوم واليومين فقال من حبسني غيري
فقال لا الا ان تطرح ثيابك رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلهم يهزرون
فقال هل علي غيري فقال لا الا ان تطرح ثيابك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجاءهم انهم كفوا فقال من حبسني غيري فقال لا الا ان تطرح ثيابك فقال فاجابهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
طلح بن عبد الله

حضرت محمد بن عبد اللہ سے روایت کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میں نے
شہر کا صبر کیا ہے اور میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
یہاں تک کہ وہ حضور ﷺ سے قریب نہ آئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری خدمت میں آج تک نہیں آ سکا ہے۔

دکھ رہا ہے، نہیں میں شام دیکھن اور بچہ بھی ہیں۔ اس جگہ یہ بات دہرائی گئی ہے کہ عہد ہوئی میں اور بچہ بچہ بھی شام، بچہ اور بچہ الٹی مرہب کی تھیں؛ ہم اور بچہ دوسرے عجیباتی متدیاں تھیں۔ میں نے بچہ بچہ شام دیکھن کے متعلق دعا بھی فرمائی ہیں اور بچہ کو شیطانوں اور فتنہ و فساد کی جگہ قرار ہے۔ آج کے احادیث میں بچہ کی روشنی میں بچہ جاتا ہے۔

(۱) سب سے پہلے یہ ایک طاقتور لیکن بے شمار ہتھیاروں کے قریب میں رہنا ہے۔ یہ ایک طاقتور لیکن بے شمار ہتھیاروں کے قریب میں رہنا ہے۔ یہ ایک طاقتور لیکن بے شمار ہتھیاروں کے قریب میں رہنا ہے۔

نہیۓ۔۔۔ رشتا دے کہ جو سے میرا شیطان نکلے گا جس سے عرب کا آئینہ برآں جائیگا۔
 ﴿تاج﴾ پھر معرکہ کیا تو میں حضور ﷺ کے اہل و عیال کو لے کر آیا کہ مجھے خبر ہے
 حوالہ ہے مکمل تجویز ہے ایجنٹ نہیں۔

﴿...﴾۔ یہ دارالافتاء کے متعلق حدیث سے خارج رہے نہ وہ جو اہل کفر و شیطانت نے جواب دیا کہ میں تم کو دکھانے والا ہوں۔ مکی مسجد ہے کیا آج تک شیطان اس کی شکل نہیں لیتا؟
﴿...﴾۔ برضا ہے کہ مسندۃ الدنواب کے شعوت ایک ایسا شخص تھا جس کا دور عین اسلام

کو چلا گیا ۔

﴿وہ بہارِ ثناء ہے کہ واریخی حنیفہ سے ایک شخص ۱۲۷۰ھ میں نکلا﴾۔ سیدنا مسلم شریف
میں دو شیطان کی خبر ہے۔

چ: تیباجید (ردائے ملک) میں اس حدیث میں ارشاد ہے کہ مشرکی، یعنی پورسہ سے شیطان نکلے گا اور نہ شیطان سے امت کو بہت ڈرا یا اور نہ بچے کو کھ گیا ہے۔ اس لئے کہ وہ لوگ اپنا سے اگلے ہوئے جو آئے۔ دیر و دیر۔۔۔

مکمل چار حدیثیں ہیں صاف صاف مجھ کا تاثر دیا گیا ہے جہاں سے قرآن شریف ان کے لئے
کی جبروتی گئی ہے۔ یہ مسلم ہے کہ پوری دنیا میں سو اس ایک شخص کے دوسرے کوئی مجھ نہیں۔ پانچویں حدیث
میں مسعودہ الکتاب کے شہر کا ذکر ہے کہ وہاں سے دو بیٹے نکلا کہ کو بیٹے بیٹے والا شخص پیدا ہوگا اور
یہ بھی مسلم ہے کہ مسعودہ الکتاب حاکم تھوڑی کا رہنے والا تھا۔ تھوڑی حدیث میں واپس بنی حاکم کا
ذکر فرما دیا گیا ہے اور یہ بھی مسلم ہے کہ وادی کی مشیت بھی تھوڑی میں ہے۔ جہاں سے تیسری حدیث میں ابن
عبداللہ بن عبدالمطلب نے قرآن کی ایک

حديث ١٤

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَ وَدَّ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا أَتَى النَّبِيَّ
 ﷺ لَمَّا دَسَّوهُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْقَوْمِ أَوْ مِنْ أَمْلَاقِهِمْ وَبَعْدَ لَمَّا مَرَحُوا
 بِالْقَوْمِ أَوْ بِأَنْفُسِهِمْ غَيْرَ مَرَّتٍ وَلَا لَمْ يَلْمِ لَمَّا لَوْ يَأْسُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى سَجَلِ أَنْ
 تَأْتِيكَ الْإِنْسِي الشُّهُبُ الْحَمِيمُ وَيَتَدَاوِيَنَّكَ هَلْ حَتَّى قَبْلَ تَكْفَارٍ مَعْرُ
 قُمْ لَا يَمُرُّ فَهَلْ يَخْبِرُ بِهِ مِنْ رِوَاةٍ فَاوَدَّ عَمَلُ بِهِ لَجَّةً وَمَسْأَلَةٌ عَنِ الْأَشْيَاءِ
 فَامْرُؤُهُمْ بَارِعٌ وَنَهْلُهُمْ قَدْ أَرَبَ أَمْرُهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحَمْدِهِ قَالَ الْمَلُوكُ
 عَالِمَاتُ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحَمْدُهُ لَمَّا لَمَّا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَغْنَمَ قَالَ فَهَاتَانِ لَنْ لَأَلَّهُ الْوَالِدُ
 وَأَنْ مَحْمَدًا رَسُولَ اللَّهِ وَالْقَابِ الْعُسْوَةِ وَنَبَأُ الرُّكُوزِ وَجِسَامٍ وَمَعْنَانِ رَأَى
 لَعَطُو بْنِ الْمَغِيصِ الْحَمِيمِ وَنَهْلُهُمْ عَنْ أَرَبَ عَنِ الْحَمِيمِ وَالْقَابِ وَالْقَابِ
 وَالْمَغِيصِ وَقَالَ الْحَمِيمُ قَدْ وَاعِزُّو بِهِمْ مِنْ قُرْبَاءِ كُمْ

﴿مَعْنَى عَمَلٍ وَطَلَبِهِ لِيَعْمَرَ﴾



اس وقت جی فرمیں ہی کہیں کیا گیا تھا۔ دیکھ۔۔۔ وہ لوگ بڑی کی استطاعت والے تھے۔ میں نے اس وقت جی کی عہدہ شہیت ہی پر ہوا کیا ہے اور کامی میاں سے نکل کر مراد ہے کہ انکا ارشاد ہے کہ عہدہ القیس کا دورہ ہر گاہ رسالت پر لکھیں جس طرح میں حاضر ہوا۔ ابھی حضور ﷺ نے لکھنے کی طرف فرمائی ابھی نہیں لکھا تھا اور جی مشہور قوس کی دیا اور پتہ ہے جس میں فرمائی کیا گیا۔ قوس مشہور میں لکھا گیا کہ اکثر لوگوں کا گمان ہے کہ جی نے جی میں فرمائی کیا گیا۔ لیکن یہی دوسرا دوسرا ہے۔ مذکورہ بالا تو جی بہر کی دیا اور پر ان مسئلہ کا شمار ان کے سوا کسی ہوگا، اسکا ذکر اسلئے کر دیا گیا کہ وہ لوگ ال جہا سے تھے اور کلار مصر کے مقامی و عارب تھے۔ اس صورت میں ان لفظ مصر پر معطوف ہو جائے گا تو مع کے تحت داخل ہوگا۔ بعض کا کہنا ہے کہ وہ چار چکر لکھ دیا گیا ہے ان میں پہلا عامت صلوٰۃ ہے۔ دوسرا گیا شہادتیں کا ذکر کر کے چھوٹا ہے اسلئے کہ ہمارے اے اے مومن تھے۔ اس تو جیو پر ان مسئلہ کا اثر نہیں چار دوسرے میں ہوگا جن کا اثر لکھا گیا ہے

۱۲۔۔۔ اللہ ورسولہ اعلم۔ ان سے جب پوچھا گیا کہ تم خدا پر ایمان لائے گا مطلب یہ ہے کہ تو انہوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اسکا رسول دیا اور جاننے والا ہے۔ ہر گاہ موت میں یہ صحابہ کا ادب تھا کہ جب حضور ﷺ کو دریاقت لڑتے، تو وہ جاننے کے باوجود ہر گاہ رسالت پر لکھا میں سبکی عرض کرتے۔

۱۳۔۔۔ نہما علم غش اویج جب اس میں سے پینے کے پوتوں کے حلقی سوال کیا تو انکی چار برتنوں کے استعمال سے دیکھ دیا گیا:

﴿بسم اللہ بفتح الحاء الموحدة وسمکن النون وفتح الفراء یہ ہر رنگ کی لکھیں جس میں نیکو دیا کرتے تھے۔

﴿۱۴۔۔۔ اللہ (بسم اللہ) وسمکن النون وفتح الفراء یہ ہر رنگ کی لکھیں جس میں نیکو دیا کرتے تھے۔

﴿۱۵۔۔۔ اللہ (بسم اللہ) وسمکن النون وفتح الفراء یہ ہر رنگ کی لکھیں جس میں نیکو دیا کرتے تھے۔

﴿۱۶۔۔۔ اللہ (بسم اللہ) وسمکن النون وفتح الفراء یہ ہر رنگ کی لکھیں جس میں نیکو دیا کرتے تھے۔

ماتھو۔ جنت کا اٹھواں حصہ کے فضل و کرم سے وابستہ ہے۔ لیکن تمام اصناف اس کا سبب ہے جسے کہا جاتا ہو کہ
مٹانے کا سبب ہے اور جو کہ فضل و کرم سے شکی ہے اس لئے کہ یہ کچھ واجب نہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ
کہا جائے کہ یہاں جنت سے درجات جنت مراد ہیں۔ اس لئے کہ درجات اعمال کے مقابلے میں ہیں
اور دخول جنت فضل و کرم سے تعلق رکھتا ہے۔۔۔۔۔ حدیث شریفہ میں ہے۔

من یتل عن الجنة احد بن حکم بعدہ۔۔۔۔۔ تم میں سے کوئی اپنے گناہ سے جنت میں چڑھے گا، وہاں اس کا
۔۔۔۔۔ حدیث سے صرف یہ ظاہر کرنا ہے کہ عمل و دخول جنت کیلئے سبب مستقل نہیں۔ چنانچہ جب
تصور کیا جائے گا تو چھٹا ہوگا۔

ولا انبہن منوں اللہ۔۔۔۔۔ سے کہہ سوں چھٹا ہوا آپ میں اپنے عمل کے سبب جنت میں رہ جائیگا؟
۔۔۔۔۔ آپ چھٹا لے جواب مرحمت فرماؤ۔

ولا انبہن منوں اللہ۔۔۔۔۔ جواب مرحمت فرماؤ۔
ولا انبہن منوں اللہ۔۔۔۔۔ جواب مرحمت فرماؤ۔
۔۔۔۔۔ جنت کا سبب اعمال کو فرمایا گیا ہے وہاں ہر سبب مستقل نہیں بلکہ
عمل جنت کیلئے ایک ہی سبب ہے۔ جیسے پانی و اس کے بعد کہہ دیا ہو کہ سٹانے کا سبب ہے کہ یہ ظاہری
سبب ہے نہ حقیقی و لازمی۔۔۔۔۔ حدیث کی مدد سے یہ ثابت ہو جائیگا کہ اس حدیث کا اثر ہے۔

فلا تلت الجنة الا انی اور تلتوها بعد ان تلتوها لعلہن ان

یہ حدیث میں فاکس نے تفسیر و ادب منظر ہے، یہ تفسیر تمام اعمال کا بدلہ ہے

یعنی تمہارے اعمال و اشیاء سے۔۔۔۔۔ کے مطابق سبب ہیں

۔۔۔۔۔ سے کوئی تفسیر میں رو جاتا۔۔۔۔۔ سے حدیث کے بائیں متواتر انھوں نے کیلئے بہت سے جملات
دیکھے گئے ہیں جن میں چند یہ ہیں۔

۔۔۔۔۔ سے حدیث میں باہر دست کیلئے ہے۔۔۔۔۔ کہ یہ ہیں۔

اور تلتوها بعد ان تلتوها لعلہن ان

ہم نے تفسیر جنت کا اثر کا اور اس کا کہہ دیا تھا کہ اس کا اثر ہے کہ یہ سبب ہیں

۔۔۔۔۔ اور ظاہر ہے کہ ملازم سے اور سبب اور سبب اور سبب۔۔۔۔۔ وہ مقابلہ کیلئے ہے

جیسے کہا جاتا ہے کہ بعد از ہر۔۔۔۔۔ میں سے اسے وراثت کے بدلے میں دیا جائے گا اور ظاہر ہے کہ وہ
اس امر وقت بروز چیز کے حصوں کا حقیقی و لازمی سبب نہیں بلکہ ظاہری سبب ہے، جس کا سبب ہوتا ہے و
مشترب کے واسطے اور اگلی دماغ پر موقوف ہے۔

[illegible]

٤۔۔۔ تفسیر و تخریج الکتاب مختلف۔ محبت گڑھ، افتر و کر، محبت (۱)۔۔۔

۷. یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُشْرِکِیْنَ ۚ

یہاں واقعہ جی کہیں گے کہ انہوں نے یہاں سے پاکستان کو لایا۔ یہاں سے لایا۔

مکمل طور پر ادا ہو چکا (باتھ اور پینے کے ساتھ کھانا اور جانے کے لیے چاکس)۔

حکیم سے دوا کر لو، مرنے کی بجائے اس کی دوا چاہئے کہ ان لوگوں کو جو اس کے لئے ہیں۔

بہشتی یہ ہوگا جسے ناناں خاندانی بیوا، پتھر کے گچے اور تھپڑ سٹاپوں نے اڑھا دیا ہے۔

چونکہ یہ ایک ایسی ہی طرح کی بات ہے کہ اگر ایک ہی نام یا اصولی اصولوں کے

بے شک، یہی بات ہے کہ اگرچہ تمام اعلیٰ درجہ کے اسکالریں ایک ہی نوعیت کی تعلیم دیتی ہیں۔ لیکن وہ اس میں بھی اختلاف رکھتی ہیں۔

[illegible]

موجودہ تمام مسائل کے لئے

فصل دوم در بیان سبب و اثر و در بیان سبب و اثر و در بیان سبب و اثر

۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴

۹۔ فقہ، معرؤف، مصر: اب پروا امرے چسکا چروا، انیس جسکا اور جو انیس ٹک پکا

جانچا ہے۔ میں اس شروع اسکا مقابلہ کر چکی ہوں۔ دیکھو! دیکھو! میں نے کیا کیا ہے۔ کیا ہو چکی اس پر فیہ شروع

تو مرصعہ وہی فنِ صنّ کی طرح ہو گیا جس سے تلواریں ہوتی ہیں اور اضرِ محنگریں فنِ صنّ کی طرح ہوتی ہیں۔

تعليم حيدرآباد

ابن عربی: شہرہ ہے کہ یوں تیرا کی صورت ملے، جب الی

تو نام پر ملے یا جائے۔ تو جس سے اس کی سے کسی اور بھی چھوڑے اور اہل باب کی کسی چیز پر۔

۱۔۔۔ مومن احباب میں دلچسپی کا ایک نیا دور شروع ہوا

کی طرف مقرر لے سوا۔ اسلئے اے قول معاف کن پوچھ کا یہ جس سے نون کا لڑکھ ہوا یہ

کلیں اس وقت تک بے حجب سرب سے کراؤ، طرہوں، لڑکوں، لڑکوں سے کراؤ اور لڑکوں کو محبت سے کراؤ عام

حدیث ۱۶

عَنْ أَبِي سَعْدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَحَدٍ مِنْ الْأَوْقَافِ إِلَى الْمَصَلَّى طَمْرُ عَلَى الْبَنَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْيَسَاءِ تَعْتَلِي أَوْ تَعْتَكُنَّ أَفَكُنَّ بَعْضُ الْخَوَارِجِ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ النَّبِيَّ لَمَّا تَكُونُ اللَّحْنُ وَتَكُونُ الْعِشْرَةَ مِنْ رَأَيْتُ مِنْ الْإِصْبَابِ عَقْلٍ وَفِيهِ لَذَابُ الرَّجُلِ الْحَارِمِ مِنْ أَحَدِي تَنْ قُلْ وَمَا تَقْصِنُ بَيْنَ وَغَفَتِ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْحَرْثِ مَنْ يَضَعُ شَهَادَةَ الرَّجُلِ قُلْ بَلَى قَالَ فَمَنْ لَكَ مِنْ تَقْصِنُ عَقِبَهَا قَالَ أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ نَمُ تَصِلُ وَمَنْ تَقْصِنُ لَكَ بَلَى قَالَ فَهَذَا لَكَ مِنْ تَقْصِنُ فِيهَا (مَنْ خَرَجَ)



--- ۵ ---

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ عید قرباں
 دے۔ عید حضر کے دن عید کا ہونا شریف سے چلے اور اوتار سے ایک گروہ کے قریب
 سے گزرتے ہوئے آپ سے ان کو خطاب کر کے فرمایا کہ اے عورتوں کی رعایت تم صورت
 خیر سے کرتی رہو۔ کیونکہ تم کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ تم میں سے ہر کافر مارتی ہیں۔ عورتوں سے
 عرض کیا کہ حالہ کے درمیان اسکا سبب آپ سے فرمایا، تم اس میں بہت کرتی ہو اور بچے
 خاندان یا شکر کرتی ہو۔ ہر عورت میں اس میں ہوتی ہے کہ ہوشیار اور چالاک رہیں۔ گاہی
 لڑ رہنے والی اور سے بے وقوف ہونے والی۔ تم سے بلا و مریضے کوئی عورت نہیں آئی۔
 عورتوں سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اور بے وقوف ہونے والی یا کی بجائے آپ سے فرمایا
 کہ ہائیک عورت کی گواہی مرد کے مقابلے میں آگے گواہی نہیں ہے؟ عرض کیا ہاں کیوں
 نہیں۔ آپ سے فرمایا عورت کی عقل کی کی ہے۔ پھر آپ سے فرمایا، کیا یہ درست نہیں
 کہ عورت حالت عیش میں روزہ نہ رکھیں اور کر سکتی؟ عرض کیا ہاں، یہاں نہیں۔۔۔۔۔
 یا سکتی رہا کی ہے۔ (بخاری و مسلم)



کہتے ہوئے گو یا موجود غیر موجود کے قیام مقام قرار دے گئے۔

”سایس اونیٹس“ یہ قطعات ہندسوں کی طرف متعلق ہے جس میں پہلا ہندسوں

قائم کا مقام ہے دوسرے ہندسوں میں ہے اور تیسرے ہندسوں میں ہے اور چارواں ہندسوں میں ہے۔ یہاں ارب

کا مقام ہے۔ یعنی ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

”تکثر“ یہ ہندسوں کے نام ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔ ہندسوں کے نام یہ ہیں۔

طالب جسٹس نے انھیں دیکھا۔ یعنی بعض اوقات نہ تو انہیں اور دور دورہ کے کئی ایسے
کئے تھے انہیں کا باعث ہے کہ بعض ایسے ایسے نماز پڑھتا ہو پھر انکی تہذیب بھی نہ کر سکتا انکو
ان نمازوں کے ثواب سے محروم کر دیتا ہے۔ یہی وہی ہے کہ انکی شخصیت کے اوکا جس سے دور
رکھتا اور اطاعت میں موثر بنانے کا طریقہ ہے اور دور دورہ کے کمال ثواب سے انھیں محروم کر دیتا ہے۔
۶۔ حدیث، پر شرح سے عورتوں کے کتیا بھیوں کی کتا دی ہوتی ہے

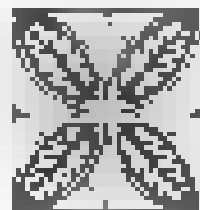
۷۔ بعض انھیں۔

۸۔ بعض انھیں (دین پر عمل میں کوئی)۔

۹۔ مردوں کو یہ قوف بنانا۔

یہ انھیں عورتوں کی عام حالت کے پیش نظر فرمائی گئی ہیں۔ اسنے کہ بعض پاسکے صاحب بہرہ رست
دین دار خواتین کا ان عہدوں سے پاک و صاف رہنا حدیث کے خلاف ہے۔ یہ وہی ہے کہ انکی
نقص کا معاملہ تو ہے کہ انھیں یہ اعمال خود خیر سے کہ سبب انکی دانت میں اس کو کا لودم بھیج جائے گا
اس مقام پر یہ خیال رہے کہ عز کی شخصیت عورت پر انکی جس کے خلاف ہے یہ یعنی بعض مرد
انھیں عورت سے انھیں ہے۔ یہ انکی انھیں خصوصیت تو بہت ساری ملتی ہیں انھیں ایسی ہیں جو ہر انھیں
لا انھیں مردوں سے انھیں ہیں۔

۱۰۔ بعض انھیں شہادتۃ النساء یہ عام حالات کے پیش نظر فرمائی گئی ہیں۔ عام
حالات میں یہ مرد و گواہ ہوتے ہیں۔ ایک مرد و عورت میں۔ یہ وہی ہے کہ انھیں عام
تو اس میں عورتوں کی گواہی مطلقاً نہیں مانی جاتی۔ بعض حالات میں صرف ایک عورت
کی جہم معجزہ جیسے بہت عورت و عہدوں کی انھیں کی کا چاند اور انھیں انھیں کی عورت۔
عورت گزرتے کی عورت



جواب پر پارسے

خوشنہی اہل اہم اسوہ کا یہ مہنا کہ سب تم نے عاقبتی اور کی موت سے بعد
 ہمیں دو بار دہا حیات نہیں کر لیں وہ ان اور شادمانت و اظہار کی عکس ہے جو قرآن کریم کی موجود ہیں
 سمجھو۔ یہاں کہنے کے جو کسی شی و لاہر سر نوید امر سے ہاتھ اور ہے اس کیلئے کسی شی و لاہر مقلد ممکن
 اور تہاں تر ہے۔ (از سر نوید) (تا) خود احادہ (اور) وہ عیسیٰ عطا فرمادے گا مکا کی
 خیر و خیر ممکن ہے۔ جیسا کہ حدیث کا یہ ہے: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** عموماً عارندہ الی پر شہد
 ہے۔ تو سب یہاں کہ انہو تعالیٰ ہمیں دو بار دہا حیات نہیں کر سکتا۔ بلکہ احادہ کے جوازی میں فری عکس ہے
 ہے۔ یہ کہ وہ شخص ممکن ہے اس آہر ہا اسانوں کو انکی حقیقت سے آگاہ کرے ہے۔ کہ وہ ایک ہی ہے۔ شکر کا
 جزا کی جیسا کہ علی اور پانی سے یاد ہو گیا۔ اور جو بھی مشرقت ہے کہ وہاں سے ناگھر ہے۔ چنانچہ
 عیسوی کا شکر چنانچہ کرے گا۔ جو کہے آپ حضرت آدم پر کی تکیہ حضرت آدم کی سعادت عیسیٰ علیہ
 "سب پر کی نظر سے کہہ سکا۔ جو عکس ہے کہ حضرت آدم کا بیٹا ہو سے سے ہا خود اپنے خیالات کو ان
 سے نظر سے گرا رہا ہے۔

۲۔ **لَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِيلٌ** یعنی اس نے اپنے پیگ نہ تھا۔ یہ تھا اور مناسب نہ تھا کہ
 ہاں اگر عالم طرف دور کی سمت کے لئے کہ یہ الالہ جین اور مرتبہ ہویت کے ظاہر ہے۔
 ۳۔ شخصی سے کہتے ہیں گان کو بھی کہ اس کی صحت چاہ کرے جس میں صحت
 اور نقصان ہو۔ جس طرح اس میں جو سب سے متعلق ہو۔ یہ خیالات تعالیٰ اپنے میں عیسیٰ کرے۔ یہ گان
 دیکھتے ہیں کہ جیے کا شہادت و حقیقت غیر خدا خود کے مرئی کرے چاہے اور خدا کی ہے مگر لا الہ
 کرے ہے اور منصب الوہیت تک ایک غیر خدا کو سے خدا کا مقام تمام کرے چکا ہے۔ ان خیالات
 میں صحت و نقصان کا ہونا ظاہر ہے۔ نہ ان گان میں واضح ہے۔

۴۔ مسلسل شہد ہی شہادہ نہیں جو کہ ان اسانوں کی طرف سے ہے جو ہر
 سے قال ہیں۔ یہ سب ان کی طرف سے کی ہے جو ان کے قال نہیں ہے کہ یہ سب کی بھی اگر

گر یہ کہا جائے کہ یہاں صفات مخلوق ہے اور صفات الہیہ نہ تو تمام مقام ہے، تو خود یہ بہت یہ ہوگی
تو اس میں صحت ہے۔ یعنی نہیں ہے مخلوق کی صفات کا آثار ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ صفات میں
الہیہ لاء صفات الہیہ کا اثر ہے، تو ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان صفات میں اس میں اس کے آثار کی بقا ہے
۱۔ یہ صفات میں ۱۰۔ یہ ہے جو کہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے
۲۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔

۳۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۴۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۵۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۶۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۷۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۸۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۹۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۱۰۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔

۱۱۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۱۲۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۱۳۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۱۴۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۱۵۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۱۶۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۱۷۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۱۸۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۱۹۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۲۰۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔

۲۱۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۲۲۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۲۳۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۲۴۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۲۵۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۲۶۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۲۷۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۲۸۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۲۹۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔
۳۰۔ یہ صفات میں اس کے آثار کی بقا ہے۔

حديث ١٨

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَوْ دُعِيَ ابْنُ آدَمَ بِسَبِّ الْقَوْمِ وَأَنَا الْمَعْرُ
ومضى الأمرُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ ﴿فَتَعَلَّى عَلَيْهِ﴾



-- -- U ; جسمہ عدیہ \$ Ū -- --

حضرت یحییٰ مہدی سے دریافت ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
کہ میں آدمی ہر ماہ کو برا کہہ کر مجھے تکلیف دیتا ہے، حالانکہ وہ بد میں ہی ہوں، یہودی
کی دست خود رات میں سب کا کہہ رہا ہے، میں ہی رات اور دن کو بدگوار ہوتا ہوں۔
(تکلیف شریف)



جواہر پارے

تَوَدُّنِي اِنْ لَدِمَ يَسِي اِيَاكَ سَرَّجَةً جَمِيَّةً يَسْدُ سِهَابًا مَسِيَّةً

ماہی بھی۔

۲۔ مُنْبِطُ الظُّهْرِ ایک روایت میں باب الضحیٰ ہے۔ اس کی صورت میں لفظ

منبٹ محمد ہے جو یہاں غزلہ قرعہ سے نکرو ہے۔ دھڑ کا معنی۔ چھوڑا۔ طوٹا اور اس کی صورت۔ کدھنی
الفاصولیہ بیٹھا دیا گیا ہے کہ دھڑ ہم سے جدا نہ ہو بلکہ ہم سے جدا نہ ہو۔ یہاں سے کہ دھڑ کہتے ہیں اور انہ
طوٹا کو پور یا کی صورت حیات ہے۔ عرب کا طریقہ تھا کہ جب ان پانچاں معصیت کرتی ہوتی، تو
انہ کو برکت دیتے اور اسے گالی دیتے اور کہتے کہ وہ سے ان کہہ کے کہتے، تو انہیں اس طرح گالی سے
موت ویا کرتے۔ حاصل ارشاد یہ ہے کہ یہ معصیتوں کو دوسرے دے دے تو گالی دے دے۔ اس کے کہ پسپا تم
سے گالی دے گئے تو یہ خود اندہ ہوئی تو گالی دینا ہوگا، اس لئے کہ اندھی لفظی لفظی پڑا اپنی طبیعت و ارادت
کے مطابق سب کچھ کرے والا ہے کیونکہ دھڑ بھی جو سب خواہش، وہ اندہ ہی ہے۔ بھی اندہ ہی ہے جو
قرعہ خواہشات کو نالہ کر رہا تھا۔ ہے۔ اس لئے کہ سوا کسی میں یہ طاقت نہیں۔

مثلاً و الذُّهْرُ "میں چاہے احوال میں چل دو اور کہتے اور سے اس کا قہر خواہش اور چاہ
میں اس لئے ہے کہ عرب جانب الخواش میں کو دھڑ کہتے تھے۔ گویا اس کے نزدیک دھڑ کا معنی جانب
الخواش، و خواش ہو کر سے والا، انہیں ناز و فرما سے دور ہی ہو گیا تھا کہ

آیہ روایت میں ہے عَدَرَ لَوَ الظُّهْرِ یعنی الظُّهْر ہے خود دھڑ ہے۔ یعنی "میں جانب
الخواش ہے۔ بعد دھڑ بھی، دھڑ کا سبب الخواش میں کہنا تھا اور پھر اس سے (دھڑی النہایہ)
طرح کر مانی ناظرہ کی تفسیر ال السطر یعنی مقلب مدھڑ فرماتے ہیں، میں میں ہوں
وہ سے کہنے والے پتے والا۔۔۔ ایک روایت میں "الظُّهْرُ" منسوب ہے اس کی صورت میں معنی یہ ہوگا
کہ سبب میں الظُّهْر یعنی انہ آواز دے سکتا ہے۔ چاہے وہ حال یہ ہے کہ میں اس میں موجود ہوں و آتی
ہوں۔ پس اس کے مطابق معنی یہ ہوگا کہ وہ مقلب میں الظُّهْر اور حال یہ ہے کہ میں میں اندہ میں

حدیث ۱۹

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا سَيِّدَ أَصْبَرَ عَنِّي أَدْنَى مُسَمِّعَةٍ مِنَ اللَّهِ
عِندَ عَوْنٍ لَهُ أَنْ يُولَدَ ثَمَّ بِهَا قَبْلَهُمْ وَيَرْزُقَهُمْ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)



حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ انھیں سے فرمایا کہ اللہ کے
رسول ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو حد درجہ باتوں کو سنائے ہوئے خبر کرے حالانکہ
اسے جرح کر کوئی شخص نہ کہ لوگ اس کیلئے کوڑا و گدھوئی کرتے ہیں، پھر بھی وہ انھیں
حافیت سے دیکھتا اور درق دیتا ہے۔ ﴿بخاری، مسلم﴾



جواہر پارے

۔۔۔۔۔ مہا اچھا آصبر۔۔۔۔۔ صبر۔۔۔۔۔ جس کو نہ کہنے آکومتے ہیں۔ اسی سے ہے
 خاص صبر۔ یہاں وقت کہتے ہیں جب کسی کو گرفتار نہ کیا جائے اور یہاں تک پایہ دکھا جائے کہ اسے
 موت آجائے انسان کا صبر یہ ہے کہ وہ جس چیز کو کراہے، اب سے اپنے آپ کو روک دے۔ اس کی
 طرف جو چیز (یہ صبر نہ کہتا) صبر کہتے ہیں کہ وہ صبر کرے۔ ہالا گنہگاروں سے انتقام لے لیں جلالت
 سے کام نہ لے۔ بلکہ یا تو معاف کرے یا انتقام کو موخر کر دے۔ اللہ تعالیٰ کی دست کی طرف صبر
 کی اپہٹ ہے اس سے صبر کا بھی لازمی معنی مراد ہے۔

یہ قبولی کے ساتھ عقلی بھی سے ایک نقطہ حیثیت بھی ہے۔ صبر اس علم کو کہتے ہیں
 جو گنہگاروں سے انتقام لینے میں عقلی رہے۔ بلکہ یا تو غم و غم و غم سے کام لے یا پھر غم و غم سے
 دیکھنا صبر نفاسوں پہاڑی ہے۔ نہ صبر ہالنگ علم کی طرح ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ گنہگار
 صبر سے بے خوف نہیں رہتا۔ سنے کہ اسے بوجھل اس کی طرف سے انتقام کا اندیشہ رہتا ہے، لیکن
 علم سے بے خوف رہتا ہے اور اس کی طرف سے انتقام کا اندیشہ نہیں رہتا۔

۲۔۔۔۔۔ حدیث شریف کا حاصل مراد یہ ہے کہ

لا امل علیہ و صبر علیہ و ترک ما بعدہ علیہ من لہ شہادۃ
 بدلی کرے واسطے علم و صبر کرے اور اس پر سبب کہ وہ نہ کرے
 علی اللہ سبحانہ و تعالیٰ شہادۃ نہیں۔

اس ترکیب سے دراصل میرزا مسیح علیہ السلام کی لگی ہوئی ہے۔ اب کے بعد مواہد
 نہ جانے سے کافی نہیں۔ بلکہ میرزا کا صبر صبر صبر کے مساوی ہو گیا۔ اس سے کہہ سکتے ہیں
 اور یہ مساوی ہونا محال ہے، تو ناقص ہونا ممکن ہو جاتا ہے۔ علم صبر ان باتوں میں بھی پڑ جاتا ہے
 جنہوں نے اپنے لفظ خلاق الہی سے آہستہ کر دیا ہے اور عقلی یا خلاق علم ہو گئے ہیں۔ لیکن دست بھار
 تعالیٰ میں جو شخص اتم و اکمل ہیں صبر کمالی پر صبر کمالی حال ہے۔ نہ کہ اس کی انتہا نہ پہنچی ہوئی ہے۔

نوائید

۱۔۔۔ صرف تکریمت ہے اپنے نفس کو نہ کہنے کا ہم مہر نہیں، بلکہ ان ساموں سے بھی ہے
نفس کو روک پھا مہر ہے، اپنی طرف نفس کا سہلانا ہو اور نفس اپنی خواہش کرے۔ مستحق طرب سے
غلاب مؤخر کرنا کیا وہ مہر ہے جو صفت ہار کی تولی ہے۔

۲۔۔۔ عقلی آذی، ایک قوس کے مطابق یہ لفظ اذی، یودی کا اسم مصدر ہے اور
ایک ملازمت کی صفت ہے۔ تلامذہ رحمت ہے
تلامذہ سوزہ لبیب صبا در میں لکھنا

ایسا کام جو ولایت وصال ہے، ہے اور اگر وہاں ملے مستعد ہوتا ہے
۳۔۔۔ رہنمائی کی صفت ہے اور ولایت کو کامل کرے وہی ہے یا ملنے کے خواہ
الذیت پہنچانے والے کی رہبان سے ذریعہ رساں کلام کرتے کی صورت میں الذیت کی تاثیر پیدا ہو
جمل ہے۔ یہ ساری گفتگو اپنی طرف بہت کرتے ہوئے ہے، اور سب تو اپنی کیلئے مسموٰۃ و مسموٰۃ
سب یہاں ہیں بلکہ سبھی معلوم ہیں۔

۴۔۔۔ میں اللہ امیر ہے عقل ہے سمعہ ہے نفس،
۵۔۔۔ فہم لکھنؤ، سلیم، (اسکون الدلی) آپ قوس کے مطابق والی پر مکتوب ہے
تجدد مستعد ہے جس سے الہی کی تحریر منہ تصور ہے۔

۶۔۔۔ اللہ کے فضل و الوہم پر غور کیجئے کہ خود اسکا اذیت پہنچانے والوں پر بھی کسی ایسی کی
کہم نو فز لایں ہیں، بلکہ اس پر اسکی کس قدر کوادشیا ہوگی جو اپنے قبروں کی علامت برداشت کرتا ہے
اور عدائے تواری کے اندر کی بیجا دوری اور لوہی سے، بختاب ملک کو تادی نہیں، رتقا۔ اس حدیث شریف
میں دیکھ لیتے واضح پدانت ہے کہ ہم تظاہر کو برداشت کریں۔ تکلیف پہنچانے والوں سے بدو
سبکی اور اپنے کو اخلاقی لگتی سب سے راستہ کر رہا۔

۷۔۔۔ متعلق خلیفہ مہائی نے بھی اپنی روایت کی ہے



حدیث ۲۰

عَنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمْلِ
لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ إِلَّا مَوْخَرَةٌ أَلَمْ يَخْلُفْ لِقَالِ يَا عَمْرُو هَلْ تَلَوْتَ مَا سَمِعْتُ
الْمَلَكُ عَلَى عَمْرُوٍّ وَمَا سَمِعْتُ الْعَبَادَ عَلَى الْمَلِكِ لَأَلْتُ الْمَلِكُ وَرَسُولُهُ يَغْنَمُ
لِقَالِ فَإِنْ سَمِعْتُ اللَّهَ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَقْبَلُوا وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَسَمِعْتُ
الْعِبَادَ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَعْذِبَ مَنْ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا لَأَلْتُ بَارِسُورَ
اللَّهُ أَلَّا يَشْرُوبَهُ النَّاسُ قَالَ لَا تُشْرِكُوا لِيَتَكَلَّمُوا ﴿مَنْعُو قَبِيحٌ﴾



حضرت عمارؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں ایک دوا انگلی پر حصہ کر رہا تھا
اور آپ ﷺ سے پیچھا سطرچ سو رہا تھا کہ میرے دوا آپ سے دوا لیا کرتا صرف آپ ہی کی کتاب
تھی۔ حضورؐ سے دریافت کیا کہ اسے دوا کیا جاتا ہے کہ تمہاری پر دوا اور خود پر دوا لیا گیا
تھی۔ بھلا میں نے عرض کیا تھا کہ دوا لیا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ دوا لیا گیا ہے۔ یہ
کہ دوا صرف اسی کی ممانعت کہ میری اور کسی کو اسکا شریک نہ ٹھہرے اور خود میری دوا لیا گیا ہو
ہے کہ جو شخص اسکی دوا لیا کسی کو اسکا شریک نہ ٹھہرے، وہ اسکو عذاب سے دور ہے۔ اس پر میں
نے عرض کیا کہ اسے اللہ کے دوسوں کو کیا میں لوگوں کو اسکی بیعت سے منع کروں؟ فرمایا اللہ
بیت سے منع کرو، ورنہ لوگ اس پر مجبور نہ کرتے تھے۔ ﴿مَنْعُو قَبِيحٌ﴾



یعنی بہت پر مکی ضرر ہے۔۔۔۔۔ ایک ایسی جہالت کریں اور دہشت کریں، بلکہ جہالت میں داخل
اختیار کریں۔

۸۔۔۔۔۔ اَلَا يَحْذَرُ مِنَ الْاُتَشْرِكُ بِهِ۔۔۔۔۔ جہ۔ اگر مرد شرک سے گھر ہے تو
لا یحذہر کا مطلب یہ ہے کہ وہاں کافروں کے عذاب کی طرح وہ اب نہ فرمے۔ لے نہ گئی دانگی عذاب
نہ فرمے۔ اور اگر شرک سے روکا ہو ہے، تو پھر احاطہ سے عورت کر لے والے کا حق وہ ہے کہ اس
پر اصل کوئی عذاب نہ ہو۔

۹۔۔۔۔۔ اَلَا اُبَشِّرُ بِمَا تَكُونُ يَوْمَ كُرْبٍ يَنْصَبُ سَعْيُ الْاِنْسَانِ فِيهِ سَعْيًا حَتَّى تَوَلَّى فُجْرًا
ہے۔ چنانچہ انہوں نے کھڑے سے بشارت کا اثر ظاہر ہوتا ہے۔ اسی لئے اسکو بشارت کہتے ہیں۔ یہ ضروری
سے مشتق ہے۔

۱۰۔۔۔۔۔ قَبِيْطٌ مُّكَلُوٌّ یعنی کسی پر، عذاب کر کے عمل سے ناک جائیں۔ ایک حدایت میں
وہ نیکو (بھیم الکاف) آیا ہے، جو ملکوں سے مافوق ہے، وہ کاسق ہے کسی چیز سے باز رہتا۔ مہنگلا،
(بعد پراگم و کسر الکاف، انکال سے مشتق ہے۔

۱۱۔۔۔۔۔ اس سوال سے جواب تھا کہ نبی حضرت سجاد کورؤک دیا گیا تھا، تو انہوں نے یہ
حدیث کیوں روایت کی اور کیوں لوگوں کو انکی بشارت دی؟ چند تفسیریں کی گئی ہیں۔

۱۔۔۔۔۔ حضرت معاذ نے پوچھا کیا تھا کہ یہ نبی دے دے کے لوگوں کے ساتھ خصوصاً ہے، اسلئے کہ
وہ نئے مسلمان ہوئے تھے۔ نکالیں شرح کے عادی تھے، یہ جو جب انکی عادت ہو گئی اور ہر
نبی کے قریب سے آگے دلوں میں احتیاط پکڑی، تو اب انہیں بشارت دینے میں وہی مضائقہ نہ رہا۔
۲۔۔۔۔۔ حضرت معاذ سے اس وقت روایت کی، جب وہ جواب تلخ کا امر آگیا۔ اور عم و

پچھلے پر دیدار کر دی گئی، جیسا کہ اسے والی حدیث میں اشارہ ملتا ہے۔

۳۔۔۔۔۔ عربیوں کو ظاہر سے یہ دیکھا گیا تھا، جو اسی بشارت پر مجبور کر کے عمل
سے اعراض رہیں۔ لہذا جن سے اس طرح کے اعتقادوں اور عراض و احتیاج کا انداز پڑ گیا تھا، انکی سنا سے
میں کوئی حرج محسوس نہیں ہوا۔



فوائد

۱۔ معاذ بن جبل اصرہ کی خزانہ تھی۔ آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ بیعت عقبہ سے
و اسے مگر آنحضرت میں آپ بھی تھے۔ چار اور تمام طوالت میں حضور سے ساتھ رہے۔ حضور نے آپ کو
مکین کا گورنر بنایا۔ فاروقی اعظم سے شام کا گورنر مقرر کیا گیا۔ آپ کی وفات ۳۴ سال کی عمر شریف میں ہوئی۔
شام میں قبر بڑی عظیم ہے۔ آپ کے مدفن کے لیے حدود دی گئی ہیں۔ آپ سے حضرت عمر فاروقؓ، ابن عمر
حضرت ابن عباسؓ اور بہت سے تابعین و تابعات کی ہے۔

۲۔ عیسیٰ جیسی حضرت معاذ سے قبل کے نہ پہنچ سکی یا اناست کے ساتھ ساتھ
تا بعد از ان کا ساتھ ملا۔ ان کے ہر پہلو کی نشاندہی ہو رہی ہے۔ اللہ اللہ سرور کا ساتھ ملنے میں عیسیٰ اور
مذاکرہ ہوئے۔ عیسیٰ نے یہ آدھیوں کا تئیں جانور پر سوار ہوا۔ اس وقت میں ہے، جبکہ جانور
کھڑا ہو اور وہاں پر چھوڑا جائے۔ یہ حدیث، انما صحت کی حدیث کی مخالف ہے۔

۳۔ کل تلویحہ و گھری کا کہنا ہے کہ یہ شہادت ان معارف کو کہتے ہیں جو کسی جیسے
سے حاصل ہو اس لیے کہ اس سے قبل ان صفت کو کہ فرمایا جائے یہی صفت کو کہی خدا یا صفت کو کہی
تسکتے، اس لیے کہ معرفت جہالت کی صفت جو اتنی ہے بخلاف علم کے۔ اس لیے کہ معرفت کا تعلق
صرف پر بات سے ہے اور علم کلیت و جزئیات پر باتوں کو جاننے سے بخلاف علموں کا عالم ہے۔

۴۔ ... من سئل عن العبد ... فی حق اللہ واجب و لازم کے معنی میں ہے اور حق العباد
جو پر دلالت کے معنی میں ہے اس لیے کہ حق سے خدا کے ہوا کسی کو کہہ نہیں سکتا۔ اس پر حسان کرنا صفت
خداوندی ہے لائق ہے ماس پر واجب نہیں۔ معترف کے جواب ہے کہ واجب ہے۔ بعض فرمیں کہ کہا ہے
کہ سروں کا حق خدا پر وہ ہے جس کا خدا سے ان سے وعدہ کیا گیا ہے اور یہی وعدہ کی صفت یہ ہے کہ
وعدہ کی طور پر چل رہا ہو جس کی وجہ سے وعدہ کی کی بنیاد

یہاں لوں لڑتے ہیں کہ بطور مشافہہ مقصد یہ بھی مشابہت و موافقت کے طور پر حق اللہ کے
مشابہت میں حق العباد کا اللہ کا کیا ہے اور چاہے کہ حق العباد ملک حق سے سنی وہ اور جو صفت جس
د سے عیسیٰ حق اللہ پر واجب ہے۔ کسی عہد اقامہ کے ساتھ جیسے ہے۔ جتنا نگرانی اس پر مضبوطی

سے تمام ہوں۔ ارشاد یوں: حقیقی عیسیٰ مکمل جسموں، انفسوں میں کسی سببہ انجام
 نہ ہر مسلمان ہر ایک مکمل کرنا لازم ہے، عیسیٰ حق سے مراد ہے۔

۵۔۔۔۔۔ اِنِّیْ مُبْعُوثٌ اَیْضًا اِنْکِلِ اِسْرَافِیلُ وَرِیاضِیَّتِہِ کے متعلق کے مطابق انکی عبودیت و
 عبادت پہ قائم ہو جائے۔ یہ کہ۔۔۔۔۔ انکی توحید کا اعتراف کرے۔ پہلے معنی کے اعتبار سے لا
 ہتر کو ۹۔۔۔۔۔ ان لا یُعَذِّبُہٗ۔۔۔۔۔ نہ ارشاد اور والی ہے

وَيُعَذِّبُ مَا خَلَقَ قُلُوبًا یَلْمِزُہَا

نکمر کے سوا اللہ، جس کو جس کیسے بھی چاہے گا معاف کر دے گا

۔۔۔۔۔ اس طرح کے ارشاد کے علوم سے اس بات کا امکان نکال رہا ہے کہ اقرا وامت میں سے ایک
 فرد بھی جہنم میں داخل ہو۔

۔۔۔۔۔ اس طرح کے ارشاد کے پیش نظر، یہ بھی غور فرمیں کہ جہاں تک اس وقت تک یہاں
 کوئی فرد جہنم میں داخل ہوگا۔ مگر چونکہ حضور نبی، مکرم ہیں، لہٰذا وہیں سے کوئی چکی ہست کے آئینہ کاروں
 کی ایک جماعت ہر صورت جہنم میں داخل ہو جائے گی۔ اور انکی طرف سے جتنا کیا جائے گا۔ یہاں
 تک کہ، انکے بدن کو کئی طرح سیاہ و دم ہو جائے گا۔ سب سے حق حقائق کو تسلیم کرنا ہم ہمارے ہی ہے
 ۔۔۔۔۔ اس طرح، عیسیٰ کے اعتبار سے تمام اقرا وامت سے جس خصوصیت اخذی کا اذرا و عذر یہ شخص
 اقرا و کیسے نہ ہونا اور ارشاد رسوں سے ثابت ہے، تو ارشاد خداوندی کے علوم کے پیش نظر جو بات حقیقی طور پر
 نہیں کی جاسکتی تھی، انہی باتوں کو کہیں کے خبر سے اور حقائق سے آگاہ کر دینے کے سبب بھی غور پر
 لکھا جاسکتی ہے۔

یام لودی مرہ۔۔۔۔۔ ہیں کہ حقائق و حقائق میں۔۔۔۔۔ تمام انکی حق کا وہ سبب ہو ہے کہ جس میں
 صورت ایمان پر ہوئی ہے۔ وہ ہر حال میں غور پر جس میں داخل ہوگا۔ یہ گروہ انہوں سے مخلوط ہے
 جیسے تابع ہے۔۔۔۔۔ وہ بخوانا چاہتے ہیں، بخوانا ہوگا۔۔۔۔۔ جس سے تمام گناہوں
 سے توبہ کریں اور پھر توبہ کے بعد کی گناہ کا ارتکاب نہیں کیا۔۔۔۔۔ وہ تو قتل یاقت جس سے توبہ
 حیات میں کئی گناہ صادر ہی نہیں ہوا تو یہ سب لوگ جنت میں داخل ہوں گے۔ اور جہنم میں بالکل نہ
 جائیں گے۔۔۔۔۔ ان۔۔۔۔۔ جہنم سے یہ سب لائے جائیں گے، انکی صورت کیا ہوگی اس میں اختلاف
 ہے۔ یہ ہے کہ جہنم پر دو دو سے مراد پہلے صراط سے گزرتا ہے، جو پشت جہنم ہے۔

نوافل

۱۔ کُتِبَ بِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَبِعَهْدِهِ اِي حَبِطَ لَكَ حَاجَتُهُ بِحَدِيثِ

ابو نعیم حمادی علیہ السلام اقامہ حجہ اقامہ یروشون لہ۔ یہ حدیث حدیث شریفہ ہے۔
 شیعہ۔۔۔ یعنی۔۔۔ سب سے اعلیٰ کے درجوں میں آپ کے شخص قیام کیلئے مسلسل کمر بستہ ہوں۔ پھر
 میں سے آپ کی ہر بات پر اس کی موافقت کی ہوا کی موافقت۔

۲۔ کُتِبَ بِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَبِعَهْدِهِ اِي حَبِطَ لَكَ حَاجَتُهُ بِحَدِيثِ
 حمادی۔۔۔ کُتِبَ یعنی پورے دن جو سب میں مرتبہ آج ہوا حضور ﷺ جو ارشاد فرمایا چاہ
 رہے ہیں وہ بہت ہی مختصر و مفید ہے۔ اسکی تفسیر کیلئے آئیہ اسرار نے تین بار خطاب فرمایا۔
 اس طرح معرفت سجاد کا اشعیا کی بھی نہ گھبراہٹ ہے کہ حدیث انکار کے بعد ہی چاہا ہے اور خوب
 والدہ تھی۔ بے یاروں میں اسکی اثر اندازن کی طبیعت بھی بڑھ جاتی ہے۔

۳۔ کُتِبَ بِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَبِعَهْدِهِ اِي حَبِطَ لَكَ حَاجَتُهُ بِحَدِيثِ
 صدق ہوتا ہے جو قلب سے ہوا اور وہ صدق جو قلب سے ہوا۔ ہرے صدق کی مثال منافعوں
 کا پتہ ہے۔ آنت سرشوں اللہ (پیش آپ اللہ سے ہوتی ہیں) بات بالکل پکی ہے، مگر نہ تک
 منافقین کے قلب و اختیار سے باہر ہے اسلئے لاکھ اعتبار رکھیں۔

۴۔ کُتِبَ بِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَبِعَهْدِهِ اِي حَبِطَ لَكَ حَاجَتُهُ بِحَدِيثِ
 دو جامہ لگا ے قلب کی چھائی کی صورت یہ ہے کہ وہ سے ما۔ سے ہوتا ہے اقرا کہ۔۔۔ یہ حدیث
 اس حدیث سے ملتی ہے اور ساتھ ہی اس کا مکرر اور ان کا خاصوٹا اس پر شریعت میں اسلامی
 حکام جاری ہوں گے۔ یہاں رہے کہ اگر میں ایسا ہوں ہوں سے کہ شہادت پر حاضر ہیں۔ ہے اور مطالبہ
 کے وقت بھی ضروری

۵۔ کُتِبَ بِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَبِعَهْدِهِ اِي حَبِطَ لَكَ حَاجَتُهُ بِحَدِيثِ
 اس حدیث سے۔۔۔ اس ارشاد کی توجیہ میں اقوال ملتے ہیں۔ الہ میں سے ایک تو یہ بھی ہے کہ اس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حدیث ۲۳

عَنْ عُبَادَةَ ابْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَعَ لَاحِرَتَكَ لَهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ابْنُ مَرْيَمَ وَخَلَقَهُ الْقَاهِرُ أَلِي مَرْيَمَ وَرُوحُ مَنَ وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ حَقٌّ أَثْمَرَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عِيسَى مَا كَانَ مِنَ الْعَصَى ﴿مستدرک علیہ﴾



حضرت عباد بن صامتؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص اس امر کی گواہی دے کہ خدا ہے اور اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور اس کا کوئی شریک نہیں ہے اور یہ کہ محمد خدا کے بندے ہیں، اور خدا کے رسول ہیں، اور یہ کہ حضرت عیسیٰ خدا کے بندے ہیں اور خدا کی پوختی کے بیچے اور خدا کا کلمہ ہیں، جن کو خدا نے عریضہ کی جانب ۱۱۵ اور حد تک بھیجی ہوئی روح ہیں، جو ہر یک بہشت و دوزخ آتے ہیں۔ خدا اس شخص کو جنت میں داخل فرمائے گا، خواہ اس کے گناہ کیسے ہی ہوں۔ ﴿تذکرہ مسند﴾



تو یہ ہے۔ اس لئے آپ کو عہد ہوا اور رسول کریم کو عہد نہ ہوا، یہاں تک کہ جیسے ہم اس پر زور دے رہے ہیں کہتے ہیں، وہ بھی سوچو کہتے ہیں۔ جس طرح وہ رہا، سوچو کہ وہ ان کی سوچوں سے کون سا مسند نہیں، ان کی عہدیت کو روٹ کر ان کی عہدیت سے کون سا مسند نہیں۔ عہدیت اور پھر رسول کریم سے میں اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہوں کہ ان کی عہدیت کا کون سا آپ کے کالی رسالت پر نہیں واقعہ وہ ہے۔ اس لئے عہدیت میں عہد سے مراد عہد کاٹ اور رسول سے مراد رسول آپ ہے۔

۲۔۔۔ اس لئے اختتام میں اس کو محدود رہا ہے کہ کسی شخص کی بھی اپنی تردید ہے، جو حضرت عیسیٰ کو پسند نہ کر سکتا کہتے ہیں اور حضرت مریم کا نکاح ان سے ثابت کرتے ہیں۔ اس لئے اگر حضرت مسیح کسی باب کے بنے ہوئے تو اسی طرف آپ کی سمت ہوں۔ قرآن کریم کے بھی انہیں عیسیٰ ان مریم پر مایہ الاثر رہتا ہے۔ ان کو تو خدا کا پیارا ہے۔ اس لئے تشریف کیلئے ہے۔

۳۔۔۔ سو گفتم کہ حضرت عیسیٰ کے جسم و روح دونوں کی پیدائش لفظ کنا سے ہوئی اور حضرت آدم کا جسم مٹی سے بنایا گیا اور ہم اس میں روح پھونکی تھی، اسی لئے حضرت آدم کو عیساٰ نے کا خطاب نہیں کیا گیا۔ حضرت عیسیٰ کو کھنہ سے کہنے کی ذکر کرو اور عہدیت کے حوالہ سے نہیں لیا جاسکتا ہے۔

۴۔۔۔ آپ مرثیہ اللہ کی جنت ہیں۔ گو یہ مرثیہ ہے، جو اخیر واپس کے پیدا ہوئے اور عام شیر خواروں میں لگا ہوا ہے۔

۵۔۔۔ کہتے اللہ کی ترکیب سیف اللہ اور سوا اللہ طرح ہے۔ خدا کی داد کا ہوا اللہ کی تکرار ہے۔ ہر کے دشمنوں کا مقصد کرے والا اللہ کا شیر ہے۔ اور حضرت عیسیٰ کے عالم ہی میں خدا کی اسیب و ابیہت کو کھانے کیلئے اس عہد لہ رہا کر۔ اپنی عہدیت کو طائر سے والا، اللہ کا کلمہ ہے۔

۶۔۔۔ آپ ایک کلمہ رہا، ہر مردوں کو مدد اور چاروں کو تنہا مسخرہ کرتے تھے (چند چلا کر نہ گوں کی اچھا چھوٹکے عہد میں لکھیں)

۷۔۔۔ سو فرمائی جتنی جتنی پیدائش صرف ادا والی سے ہوئی ہو، سنئے کہ دوسری اطلاع بخیر، گویا اپنے آپ کی ادراک سے مشغول ہیں۔ انہیں۔۔۔ گنگوہی پہ بنگوہی کے سے ادراک بھی دجسام ہیں۔ جو جان میں وہاں وہاں ہیں: جیسے کہ گلاب کا پانی گلاب کے پھولوں میں۔۔۔ اس لئے روح کہا۔ حضرت جبریل سے ہاذا الیٰی کہ کہ حضرت مریم کے سینے پہ چھوٹا جس سے آپ کا عہد نکلیں اور لوٹ ملے سے پاک رہیں۔۔۔ علفہ و مصعبہ کے ستاروں میں

طرف باز یہ کیا جا گا اس سے فائدہ حاصل کرنا ممکن ہو

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ دَلِيلُ رَجُلٍ كَيْفَ يَكُونُ حَسْبُكَ كَالْمَلِكِ وَرَجُلٍ كَيْفَ يَكُونُ حَسْبُكَ كَالْمَلِكِ

درجہ کے قتل و وہاں کا اہل مقام۔ بیان ہو گئی ہے جس شخص کے پاس سے ہے۔ اور جو دو سب کے سب

بصورت میں ہو گئے، وہ ان کے ساتھ ہیں گئے، جیسے مسلمانوں کے شیر خوار بچے اور بچیاں۔ لہذا

حضرت ابراہیم علیہ السلام اور زکریا علیہ السلام نے جنت میں حضور کے ساتھ ہو گئے۔

خیر رہے کہ جنت میں داخل ہونے کی یہ بات ہو گا۔ لیکن وہاں کے مراتب اعمال کے مطابق

ہوں گے۔ بہت فائدہ طلبی طرح کا ہے۔ کسی کو اپنی عظمتی۔ چاہے کسی کا ذکر ہے۔

وَمَا يَكُونُ لَكَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ تَبَيَّنَ لَكَ بِمَنْ تَكُونُ رَايَتُكَ كَيْفَ يَكُونُ رَايَتُكَ بِمَنْ تَكُونُ رَايَتُكَ

محبت کی تخریج فرمائی ہے۔ جو یہ پہنچائی ہے الایمان و حسنہ فی الایمان۔



حديث ٢٤

عن عمرو بن العاص قال أتيت النبي صلى الله عليه
وسلم فقلت أهدك يمينك فزاد يمينك فهدت يمينه
فقبضت يدي فقال ما لك يا عمرو قلت أردت أن تشتريه قال
تشتريه ماذا قلت أن يهجر لي قال أصعبت يا عمرو أن الإسلام
يهدم ما كان لله وأن الهجرة تهدم ما كان قبيحاً وأن الحج
يهدم ما كان نجساً

﴿رواه مسلم﴾



... 0 \$ _ _ _ , 0 _ _ _

حضرت عمرو بن العاص سے دعوت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا، یا رسول اللہ! آپ پہ ہاتھ پھیلا دیجئے تاکہ میں آپ کے ہاتھ پہ اسلام کی سعادت کو دوں۔ (یعنی اسلام لے لیں) آپ نے بچہ سیدھا نکھڑا کر پیش کیا، جس کا میں نے اپنا ہاتھ لگا لیا۔ آپ نے فرمایا: مرا کیا کواٹا میں نے غرض کیا، میں کچھ شربہ کہہ رہا ہوں۔ آپ نے فرمایا: کھانا شرط کرنا چاہتے ہو؟ میں نے عرض کیا: میں یہ چاہتا ہوں کہ میرے (ساتھ) کتنا پسینہ نکلتا رہا جائے۔ آپ نے فرمایا: کہ عمرو! یہ کھوؤ، غصہ نہیں، کہہ اسلام ان تمام باتوں (کتابوں) کو مٹا دیتا ہے جو سے پہلے کی ہوں اور بھرت ان تمام چیزوں کو دے کر دیتی ہے، جو اس سے پہلے کی ہو اور حج ان تمام سعائیں دیتا ہے جو حج سے پہلے کے ہوں۔ (مسلم)



جواہر پارے

..... غش غش و ثوبی لہا صی آپ مشایخ کا ہے ہیں۔ آپ کا شمار عقلائے
قریش میں ہوتا ہے۔

۲ ... فَلَا تَأْخُذُكَ شَاكِسُ اللَّامِ وَنَعْبُ النَّحْلِ عَمْرُؤُا اللَّامِ بَعْلِي كِي

دہی مضرہ فالعاء اللہ اوللام مضمونہ للناکوب

لنہم کسی لکے کو درختوں کے درمیان داخل کرے۔ یہاں حروف مضمونہ کے
درمیان بھی درجہ اول کا لفظ ہے۔ کہ درمیان میں توئی میں خضع اللہ بدور میں میں قلوب اسلئے کہ
اصل ترکیب میں ہے مضمونہ اللہ یہ میں خضع اور حلقہ و لہث ہی اتنی پختہ ہوتے ہیں ان کو بفتح
للام آتیندہ و الفعل مرعوع ہے۔ فلا یا بعلک کو لام کے درجہ اول میں سے ہے۔
نہم ... لام کے درجہ اول میں کے قلوب میں طرح سے پڑھ گئے ہیں۔

۳ ... تَشْتَرِي طَ صَا ذَا م حروف استلہام ہے در حروف استلہام سے آواز نکال دیا

چاہئے اور انہا حروف کا حروف استلہام سے پڑھ گیا ہے

۴ ... مضرہ سے پکے صا ذَا م مضرہ صا ذَا م مضرہ صا ذَا م کی تفسیر ہے

۵ ... حروف استلہام صا ذَا م کے ساتھ ترکیب ہو تو آپ سے شروع کلام میں لا

ضروری نہیں۔

۶ ... حروف استلہام مضرہ صا ذَا م کے ساتھ ترکیب ہو تو آپ سے شروع کلام میں لا

مضرہ صا ذَا م کے ساتھ ترکیب ہو تو آپ سے شروع کلام میں لا

۷ ... أَنِ الْإِسْلَامُ يَهْدِي صَا ذَا م مضرہ صا ذَا م مضرہ صا ذَا م کے ساتھ ترکیب ہو تو آپ سے شروع کلام میں لا

۸ ... مضرہ صا ذَا م کے ساتھ ترکیب ہو تو آپ سے شروع کلام میں لا

۹ ... مضرہ صا ذَا م کے ساتھ ترکیب ہو تو آپ سے شروع کلام میں لا

۱۰ ... مضرہ صا ذَا م کے ساتھ ترکیب ہو تو آپ سے شروع کلام میں لا

[illegible]

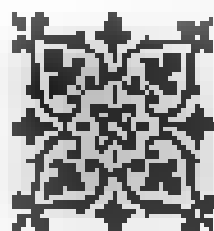
(۱) --- سحر میں ان مہر کو بوجھ کر دینے کا ذکر ہے جس کا نام برگ ٹمکس کی مہر ہے۔

(۱۲) میں نے تم کو ایک ایسی چیز دی ہے۔

﴿۴﴾۔ یہ حکم جامع ہے، نہ اسرار کیلئے جنہوں نے اسرار رسالت ﷺ کی معیت میں حج کیا، نہ کعبہ کے کوئی ایسا شخص جو صحبت پر مصر ہو، نہ کسی نے تمہور کا بیس ہے کہ الصحابہ کلہم عدو۔ مراد ہے صحابہ عارضا ہیں۔ ﴿وَاللّٰہُ سَمِیْعٌ﴾

[illegible]

بَلَّغْنَا اللَّهَ تَعَالَى مَا كَامَ بِهِ فِي حَضْرَتِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا كَامَ بِهِ فِي حَضْرَتِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا كَامَ بِهِ فِي حَضْرَتِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ



في الحديث الشريف

حديث ٢٥

عن معاذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد علي بن أبي طالب
 بعد بي من النار لأنك كنت علي من عظيم رتبة بيوت علي من
 يشهد الله تعالى عليه بعد الله ولا يشرك به شيء وتقيم القضاة والو
 بي الرطوبة والضموم ومضاد وتخرج الخيل ثم قال ألا أذكرك من
 هو رب الخمر المضموم جنة الفيل تظفي العجينة كما تظفي الماء لغير
 ومودة الرجل لي جوارب الخيل ثم تلا نصيحتي حوزتهم من المصاحف حتى
 يطلع يمشون ثم قال ألا أذكرك براسي الأثر وهو مودة وهو لا يسهل لك
 على رسول الله قال راسي الأثر إلا سلام وعقود الضموم وفروقة مده
 الجهاد ثم قال ألا أذكرك بجلايك فيك كيد لك بي ياتني الله فاحذر
 بلسانك فقال نعم عليك هذا فقلت ياتني الله وأنا مودعهم بما تتكلم
 به لأن ليخلقك أنتك به مودع وهن يحكي النفس في النار علي وجوههم
 أو علي من غيرهم ألا سمعتم أني سمعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال



جوابِ پارے

۱۔ آدابِ المغیر بھی عیوب کے دروازے ہیں سے نکلیاں اندر داخل ہوتی ہیں۔
 ۲۔ اَلْمَغِيرُ مُجْتَمِعٌ رُوحٌ رُوحٌ اَحْیَاں اور سپر کا حکم رکھتا ہے جو معصیت کے تیرو
 روزے دار تک پہنچے نہیں دیتا، اسلئے کہ حالتِ سورہ میں دور و دور مانتی خواہشات و شہوات کو نہ کہہ رکھتا
 ہے، جس سے شیطان کی بد نصرت و راد مسدود ہو جاتی ہے

۳۔ وَالْمَغِيرَةُ لَیْسَ مَرَّةً وَفَرَسٌ یَدْرِي مَنَّا رَتَّیْ سَہِیْہَا کَا رُتَّہَا ہِیَ

(رَبِّ الْمَغِيرَةِ یَدْرِي مَنَّا رَتَّیْ سَہِیْہَا کَا رُتَّہَا ہِیَ)

۴۔ صدقہ بری کو کچھ یاد دہی مٹا دیتا ہے۔۔۔ اکی دو چہ ہے

۵۔ صدقہ میرے لئے کاسب ہے، تو صدقہ دینے والا اپنے کل صدقہ کا اجڑا حاصل ہی
 کرتا ہے، دیکھئے سوا غیر کی حاجت دہنی کے ثواب کے سوا دوسرے غیر کی فکرائے دل دھانے سے بھی
 فیضیاب ہو جاتا ہے۔

۶۔ صدقہ رسولِ تعالیٰ محبت اور سچ ایمان کے مولیٰ کی صداقت پر ایکہ قوی دلیل
 کی حیثیت رکھتا ہے

۷۔ سُبْحَانِیْ سُبْحَانِیْ اس وراثتِ قرآن کا حاصل معنی یہ ہے کہ پروردگار عالم
 ان خوش بختوں کی تعریف کرے، جسے شب و نادر میں۔ رات کو بسترِ استراحت سے نالوں کھینچنے
 سب کی عبادت میں مشغول رہتے ہیں اور جو کچھ سب کریم نے انکو نصیب عطا فرمایا، وہ اس میں سے
 غلہ کی رادشہ خرچ کرتے ہیں، اور ان کا دماغ ہے کہ کسی کو کیا انوارِ ملک سکھائے کہ انکو آفت میں کیا
 چھوٹے والا ہے۔ بہشت میں نعمتیں، موتی تھالی کا دیوار جو کچھ ان کے قہر اور تمام ہونگی آنکھوں
 کیلئے نعمتِ جبرور کا سبب ہیں، مادہ سب کچھ انکی اعمال کا ثمرہ ہے کہ وہ کچھ چھیننے والے اور
 سبکدوشی سے نہ ہوتے داتے ہیں۔ مرد و نر اذیت، عداوت سے بھر کر امت، عبادت سے حاصل ہوتی
 ہے اور جس میں یہ خوشیاں ہیں، ان کا ہر سانس جو ہر سے بھر ہے

بہت عظیم بھی بہت گراں اور بھاری ہے۔

۸۔۔۔۔۔ غسٹ غلطویم یعنی چروال اتنا عظیم ہے کہ اسکا جرم بہت مشکل ہے اسلئے کہ وہ عمل جو جنت میں داخل کرے دلا ہو، اسکا عظیم کلمہ علم ہے۔ یہ بھی بتا سکتا ہے جس سبب قبول کے عیب کا علم مطا لریا ہوا ہو، نہ کہ جس کی ہوں اور اللہ کے عظیم کلمہ مطا لریا ہو، اسلئے میرے لئے اسکا جواب بقصد تعالیٰ آسان ہے۔

۹۔۔۔۔۔ عظیم فقیر کی خدمت ہے صطرح پیر صغیر کی تقصیر ہے اور جس طرح حقیر صغیر کے لیے فادہ دہر لکھا ہے، اسی طرح عظیم کبیر جہ مقام کا داخل ہوتا ہے۔ اسے عظیم و کبیر دونوں کا اطلاقی تصور ہسانی دونوں پر ہوتا ہے۔ یعنی اسے بھی عظیم و کبیر کہا جاتا ہے، جو ختم کے ساتھ دہر ہوا اسے بھی کہا جاتا ہے جو قدر و منزلت کے ساتھ دہرا ہو۔

۱۰۔۔۔۔۔ وایک لکھ پندرہ عسی من پشیرۃ اللہ تعالیٰ یعنی پیر پر بتانا چاہیے آسان ہے، اس سبب تعالیٰ نے مجھے برائے پر مصلح کیا ہے۔۔۔۔۔ وہ اعمال اسی پر آسان ہو گئے جس پر ہندو نہ کر سکتے۔

۱۱۔۔۔۔۔ قَضِیْتُ ظَنُّہ عبادت اسمائی وجہ کی ضرورت کا نام ہے۔ یہاں عبادت سے مراد توفیق ہے۔ لائنہ لہرہ شہنا سے ہی دلت یا طرف اشارہ ہوتا ہے۔ عبادت سے مراد ایک ہی جگہ ہے، جو توفیق پر ہر ماحول کے اختلاط اور ہر منور سے متعجب کو کا نام ہے۔ یہاں بعد عبادت سے مراد جو امر کے متعلق ہیں۔ صیغہ امر سے عدس کہے میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ ماحول عبادت اور کی کسی طرح گویا ماحول اور سبقت کرے والا ہے۔ لکھ اس توفیق میں رغبت کے دکھائیں کی مدد ہی ہوتی ہے۔۔۔۔۔ یہاں چنانچہ مودہ ملاحول کی خبر ہے اور اس سے پہلے ان کلمہ اب ہے۔

تقدیر عبادت یہ ہوئی۔۔۔۔۔ بعد (یعنی داخل ہو گئے صحت میں داخل کرے والا ہے) توفیق خدائی مودہ ہے۔ یہ بھی ہوسکتا ہے کہ مودہ سے پہلے من مودہ نہ توفیق دیا جائے بلکہ نفس کو صحت کی منزل میں اتار کر اسکا قائم مقام کر دیا جائے، اسلئے ماحول وادی یہاں یہ سگد۔

۱۲۔۔۔۔۔ عِلْمُی الْخَفَا وَتَعْلَمُ عِلْمُی مِنْ الْعَالِی۔۔۔۔۔ خدا اللہ کے اصل لائے جس کوئی مضمات نہیں اسلئے کہ یہ مضمات یہاں معنائی کی وضاحت میں سکا بیان ہے، اسکا جزو نہیں۔۔۔۔۔ اسلئے کہ یہ ایک مضمات کا نام ہے، مثلاً اللہ میں وہ مضمات ہیں، یعنی ہے، اسلئے کہ مضمون ظام پر وہ مضمات بھی کرنا ہے، جس طرح کہ کتب حدیث حسن قطع پر لائن کرنا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حدیث ۲۶

عَنْ أَبِي سَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِنَفْسِهِ لُحْمًا وَأَعْطَى لَهَا وَمَنَعَ لَهَا لَقَدْ اسْتَكْبَلَ الْإِسْمَاءَ رَوَاهُ أَبُو إِدْرِيسَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي نَجِيحٍ وَنَا جَعْلٍ وَلَهُ اسْتَكْمَلُ بِحَاثُهُ



حضرت ابو سامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جس شخص نے (کھانسی سے) محبت کی حد کے واسطے اور بغض رکھنے حد کے واسطے اور (کھانسی کو کچھ) دیا حد کے واسطے اور منع کیا حد کے واسطے (یعنی جو کام بھی کیا، حد کیلئے نہ کیا)، اس سے ہے ایمان کو کمال کرنا (رواہ ابوداؤد) اور ترمذی شریف میں (اسی حدیث) جو معاذ بن اس سے مروی ہے، اس کے الفاظ میں کچھ تغیر نام و نامبر ہے اور اس کے آخر میں الفاظ یہ ہیں: پس یقیناً اس نے کمال کر لیا اپنے ایمان کو۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حديث ٢٧

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْغُبُّ لِي وَاللَّهُ وَالْيَغُصُّ لِي وَاللَّهُ

(رواه أبو داود)



--- ن --- جمہورِ حدیث ---

حضرت ابو دوس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد
ہے کہ حد کیلئے محبت کرنا اور خدا کی راہ میں بعض رکنا بہترین
اعمال میں سے ہیں۔



جواب پر پارسے

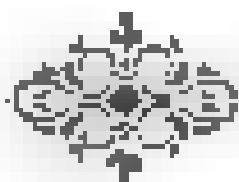
۔۔۔۔۔ حدیث الی (جو بھی اس سے پہلے گزری ہے) کا جو معنی، مطلب ہے اس حدیث کا بھی وہی مطلب ہے۔

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِنْ شَأْنِهِ الَّذِي كُنْتُ أَتَقَرَّبُ إِلَيْهِ كَمَا تَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ
ہے جیسے کہا جاتا ہے مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِنْ شَأْنِهِ کی وجہ سے اور تَعَرَّبُ إِلَيْهِ کی وجہ سے۔۔۔۔۔

۳۔۔۔۔۔ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِنْ شَأْنِهِ
جس پر جو ایمان، اسلام، احسان، انکسار، بیعت، دُعا، طریقت اور سرور حقیقت کی کوششیں ہیں اور ان کے مفہم پہ معنی میں بھی داخل ہیں۔

۴۔۔۔۔۔ ان اعمال کا افسانہ ترین اعمال ہوا اس لئے ہے کہ ہمارے ٹیکسوں اور سارے غیر معنی و حسنات کا طبع ہمارے دل کی محبت سے بچا رہے۔ اگر کسی پر خدا کی محبت ایسی عذاب ہو کہ وہ کسی شخص کو۔۔۔۔۔ کسی چیز کو صرف خدا کی رضا کی نیلے چاہے ایسی ہی کسی سے دشمنی کرے تو خدا کی نیلے دشمنی کرے جو ہماری یہ محبت اس کو اس بات نیلے برا سمجھ کر کہہ دے اور اس کام نیلے مجھدہ سے کہہ دے تمام احکامات شریعت کی بجا آوری۔ تاہم یہ وہ تمام مگر مانتا و منہا ہے جو ہم سے دہنے کو چاہتا ہے۔

۵۔۔۔۔۔ ہم غریبوں کو دے دیں کہ اگر کوئی شخص ایک بار دیکھ کر اس سے دوستی رکھتا ہے کہ کھانا تیار کر رہا ہے اور دیکھ لے تو یہ ذاتی اللہ کے واسطے کی جائے گی۔ اس کے برعکس اگر کوئی شخص اپنے سزا کا سنے دوستی کرے کہ اس سے علم سیکر اس علم و حصوں ان کا۔۔۔۔۔ پھر بٹائے گا تو اس کی پروردگار خدا کے واسطے ہوگی۔



[illegible]

۲۔ **اقصُلُ الْاَعْمالِ** یہاں ان کے مراد وہ ہیں، اعمال ہیں جنکو یہ صورت و نمود کے حقائق تک رسائی حاصل کی جاتی ہے۔ انکو بعض اکر اعمال سے قلب و قالب دونوں کے طور پر مراد ہوں، تو اس صورت میں تشریح ہر حد سے بے نفع ہے۔ اس قصَلُ الْاَعْمالِ سے مراد یہ ہے کہ

[illegible]

سبب بعض روایات میں اَلرَّحْمَةُ مِنَ اللّٰهِ وَالْمَعَادَةُ مِنَ اللّٰهِ (اللہ ہی کی رحمت اور اللہ ہی کی پکڑ) اور اللہ ہی کی امنی کا اعلان ہے۔ عزت و کبر و جلال بھی لائق ہے، کہ سوالات و کے سچے میں ہوں۔
 ہے اور محبت عام ہے۔ وہ سیکھ کر بھی ہو سکتی ہے۔ ان و طریقہ بھی۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم

حدیث ۲۸

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصَمَ
مَنْ مَسَّ الْمَسْمُومَ مِنْ لَجَّةٍ وَيَدِهِ وَالْمُؤْمِنُ مِنْ آتَةِ النَّاسِ عَلَى
إِمَانِهِمْ وَأَمْرُ الْبُحْمِ رَوَاهُ الْيَزِيدِيُّ وَالْحَسَنِيُّ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ بَلَى شَعْبُ
الْإِيمَانِ بِرَوَايَةِ خُصَالَةٍ وَالْمُسْلِمُ جُلُوسٌ جَلَدٌ فَلَا عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ
وَالْمُهَاجِرُ مِنْ هَجَرِ الْخَطَايَا وَالذُّغُوبِ



حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبیؐ اور رسالت کا دشمن ہے، کہ مسلمان کو ہے
ہسکی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں اور مومن وہ ہے جس سے لوگ اپنے حُسن
و مال میں مطمئن رہیں۔ اسے برہنہ و سائل سے روایت کیا اور شیعہ نے اپنی کتب
شعب الایمان میں خُصالہ سے سرور و بیت لعل کی ہے اس میں یہ الفاظ بھی ہیں اور باہر
وہ ہے جس سے حد کی اطاعت میں اپنے نفس سے جہاد کیا اور مہاجر وہ ہے جس سے
پھولے پتے سے گناہوں کو ترک کر دے۔



جواہر پارے

۱۔۔۔ رَاٰکُمْ سُبْحًا مِّنْ مَّسَلَمٍ ۖ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمْ اِسْمَیَہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ
کے تحت اسکی کمال شریعت کی چٹائی ہے

۲۔۔۔ وَالْعُشْرُ مِّنْ لَّدُنْکَ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمْ اِسْمَیَہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ
۲۔۔۔ (عشور) ہونا کہ۔۔۔ یعنی عورتوں کا مال وہ ہے جس سے کسی کی جان، مال، عزت و آبرو کو کوئی
خطرہ نہ ہو۔۔۔ ہاں اگر کسی کے جان و مال سے حق شریعی وابستہ ہو، تو اسکا تحفظ الگ ہے۔

حدیث شریف میں خوان اوصال کا ذکر واضح طور پر آیا ہے۔ لیکن عیال بھائیوں کی عزت
و آبرو کا ذکر نہیں، اسلئے اس امر میں بھی عزت و آبرو کا نفسِ انسانی کے ساتھ عیال کا تعلق ہے، اگر یہ حق
ہو و اوصال ہے۔ تو جنہوں طبع پر یہ دعویٰ دلائل ہے۔۔۔ بظاہر یہی حکم سے دیکھو، یہ کہ ایمان
اور ہے اور اسلام اور۔۔۔ ہوگی۔ ممکن اور ہے اور مسلم ہو۔۔۔ نیز دلوں کے احکام
بہرہ گار ہیں۔۔۔ حالانکہ۔۔۔ رولہ ایک ہی چیز اور فقرہ ۴ یہی کلمہ فقرہ اولیٰ کی تائید و تکرار کیلئے
ہے۔۔۔ یہاں اللہ کے ساتھ میں مذکور اور اللہ کے ساتھ میں لفظ کا لفظ ہستعلیٰ رہا کلمہ ہاں
امکان کی شکل مطابقت کی رعایت کرتے ہوئے مضاف ہے۔

۳۔۔۔ وَالْعُشْرُ مِّنْ لَّدُنْکَ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمْ اِسْمَیَہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ
گناہوں سے اگر باتقہ کہہ ہے، تو ان سے کچھ ضرر تصور نہیں بلکہ آسودہ نایاب کیا ہے۔۔۔ وہ کہ۔۔۔
رواں کا ذکر کیلئے نہیں کیا، کہ وہاں کی رعایت بہرہ و عیش و محبت ہے۔ اسکی فکر اور کی ضرورت نہیں
تخلات ہاتھوں کی اشیاء کے واسطے کہ وہاں سے ضرر اور تشویش کی توقع ہے۔۔۔ عینک و سجدہ انصاف۔
جو اب میں یہ بھی کہہ سکتا ہے، کہ یہ حق فعل کتب ہوئے کی حیثیت سے اسلام سے دور و کال ہے۔
اسلئے اسلام بظاہر انقیاد کا نام ہے۔۔۔ ہوگی۔۔۔ لیکن بھی ملائی سے دور و کمال اور تو کہ ہے۔۔۔ اسلئے
کہ ملائی ہو۔۔۔ ہے کہ کوئی ضرر و آفت اس سے نہ پہنچے۔۔۔ یا یہ۔۔۔ ضرر نہ پہنچے گا یا ہم و اطفال
اس میں رہتے ہیں۔۔۔ اسلئے یہ نفسِ امن جو ہے کہ ضرر و آفت کا احتمال و اندیشہ بھی باقی نہ ہے۔۔۔ وہاں پہ

حديث ٢٩

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قُلَّمَا خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَقَالِ لَا يُبْعَثُ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ وَلَا دِينٍ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.



--- ٥ --- جمعہ، حد۔ \$ ٥ ---

حضرت انس سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ ایسا بہت کم
ہوا ہے کہ حضورِ ہم سے کوئی خطاب فرماتے اور یہ نہ فرماتے کہ
جو امین نہیں اسکا ایمان نہیں، جو پابندِ وعدہ نہیں اسکا دین نہیں۔
یہ حدیث پہلی نے شعب الایمان میں روایت کی ہے۔



جواہر پارے

..... قُلُوبًا مَّخْطُوبَةً ماحدود ہے۔ ہر فعل متحرک محدود نقل کا فاعل ہے۔ یعنی فاعل
مخاطبہ خصوصاً کفارہ ہے۔ اس کا ماحدودت میں فلسفہ اناطوہ کے معنی شب ہوگا۔ یہ
لہجہ احتمال ہے کہ ع کا ماحدود ماحدود قرآن کے اس سے مراد انہی ملاحم جائے۔ اور
لوئے ذی خمیر کو محدود قرآن دیا جائے۔ ہر باب اگر مطلق ہے، تو فاعل کو یا تو محدود یا متحرک میں
کریں گے۔ ہر اس ماحدود کا قائم مقام ہر اردو میں گے، تاکہ فاعل کا فاعل ہو سکے۔
(میں کل کو وہ مسئلہ: ہم گئے کے درمیان داخل کرنا کلمہ ہے۔ خلاف: مطلق اور مطلق الیہ
کے درمیان ایسے دراصل کا لفظ ہے اور میں کے درمیان اس کو فاعل میں قطع الیہ ہر جن میں فاعلہ
..... اس لئے کہ اصل ترکیب یہ ہے

معصع اللہ ہد من حالہا و جہہ

..... لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اگر بات سے، ماحدود متعارف یعنی لوگوں کے احوال،
مباحث کی غفلت کا اور نہ تمام ہر ماحدود ہر جو لوگوں کے ماحدود ہر بیان
ہوتا ہے، اس کی نگہداشت معصوم ہے۔ اس اور اشار میں دین و ایمان کی غی کلمہ و تکرید
کیسے ہے، اس کا مشابہ ہے۔ لوگ داخل ہو فطرت پر کمر بستہ رہے۔ اس صورت میں دین و ایمان
سے مراد ایمان کامل اور دین کامل ہے۔ تو حقیقی ایمان ایمان کامل اور دین کامل کی ہوگی۔
اسی گرامر سے مراد نکالو۔ شروع میں ہے آیت کہ اَلَا تَعْلَمُونَ اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ
ہے اور ماحدود سے مراد ماحدود ہے۔ ماحدود ہر تعالیٰ نے اپنے حق پر روبرویت کی حاکمیت کیسے ہر دہرہ
پنے بندوں سے یا تو ہر کوئی مشکل میں ہے یہ معنی دین و ایمان کے ماحدود ہوں۔
نہوں کو مثال ہے۔ اس تقدیر پر کلام میں مگر ہر دہرہ کلمہ ہے جس کا مشابہ ماحدود ہے۔
..... یہ لہجہ احتمال ہے۔ ماحدود کو ماحدود عام ہر ماحدود کیا جائے اور ماحدود کو ماحدود خاص ہے۔ اس
محدودت میں ماحدود کے بعد ماحدود ماحدود کے بعد ماحدود کے بعد ماحدود سے ہوگا۔

حديث ٣٠

عَنْ عِيَادَةَ ابْنِ الْمَضَابِي قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ
﴿رَوَاهُ حَسْبُكُمْ﴾



-- ñ -- حمراء حمار -- \$ ñ --

فطرت عمار و ابن مسامت سے دہانہ صفا کہ فرما سنے ہیں کہ
 شے سے منصور تیرے دست لکھا کو فرماتے ہوئے سنا۔ کہ جو گوشت
 سے کہ اللہ کے سوا کوئی ذات عبادت نہیں اور یقیناً محمد اللہ کے
 رسول ہیں۔ اس پر اللہ تعالیٰ مجرم کی انگ چما ملے گا۔



جواب پرے

اس شخص کیلئے (بشمول یحییٰ) حضرت عبداللہ آئینہ صامت جو اکابر علماء میں تھے
سرداروں کی طرح تھے۔

۴۔۔۔ جنس شہید ۔۔۔ ایسی جو کوئی صوفی دھیمین کی توانائی کے ساتھ اس لئے گزبان پر
جامل کرے گا وہ اپنے توبلی اس پر دور رخ قاتلک حرر مبر باد سے لگا

۵۔۔۔ اس حدیث کی شرح احدث صحافا کے تحت کمر رنگی ہے۔

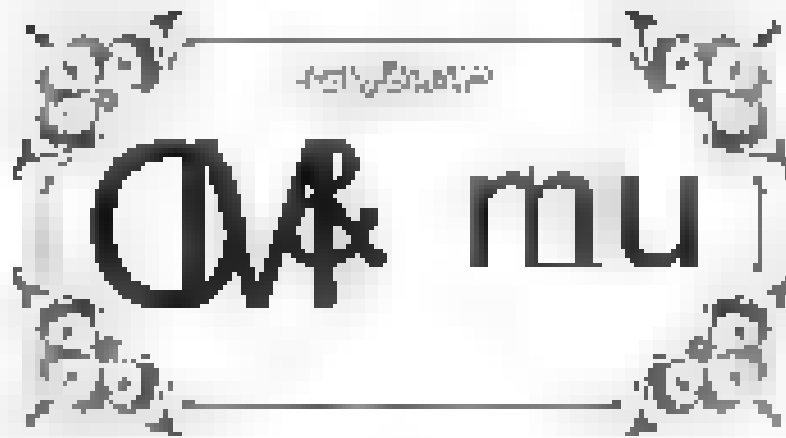
اس حدیث کی شرح حدیث صحاح کے تحت لکھی ہے۔

فوائد

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: **وَأَعْلَى**
عِلَالِ بَابِ دَاغِ الْغَابِ رُكْنٌ كَيْسِي.

مسئلے کے حدود و مشخصات (حالات و محسب جس پر مسئلہ انوں) کے دوسرے میں اختلاف ہے۔
 جمہور کا کہنا ہے کہ وہاں مصلحت ہے اور انہوں کا جملہ جملی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مصلحت کا لفظ
 میں آئے آپ کا کلام ہے۔ اس لئے اس مصلحت کا تعلق اس مصلحت سے ہے جس کا کہنا ہے۔
 یہاں یہ لفظ محذوف ہے حالانکہ اس کی وضاحت کر رہے ہیں یہ حالانکہ یہاں اس مصلحت
 کر کے وہاں ہے۔ جس کا صرف جائز نہیں۔

غیر مفاد میں لکھا جاتا ہے کہ اگر سب سے پہلے یہ لکھا جائے کہ یہ ہے صاحب الغفران تو وہ ایک سطحوں کی طرح متعلق ہو گا اور اگر کسی صورت میں یہ لکھا جائے کہ یہ ہے تو وہ دو سطحوں کی طرح متحرک ہو گا۔ جس کے تحت قلب الہی پیدا ہے۔ صاحب الغفران جانی ہے۔



عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَتَّى وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ ﴿رواه مسلم﴾



حضرت عثمان سے روایت ہے کہ جو شخص دینت پا جائے وروہ
اس امر کا یقین رکھتا ہو کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ جنت
میں داخل ہوگا۔ ﴿رواه مسلم﴾



حدیث ۳۲

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا
مُؤْتَجِبِينَ لَنَا وَجْهًا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَلْعَوْ جَمْعَانِ قَالَ مَنْ مَاتَ
بِشْرِكٍ مَالَهُ شَيْءٌ دَخَلَ النَّارَ وَمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ مَالَهُ شَيْءٌ
دَخَلَ الْجَنَّةَ

ترجمہ: مسند



حضرت جابر سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ کا ارشاد ہے، دو باتیں
ہیں جو جنت اور دوزخ کو واجب کرتی ہیں۔ ایک شخص سے پوچھا کہ کون سی
جنت و دوزخ کو واجب کرتی ہیں؟ آپ سے فرمایا جو شخص شریک کی حالت
میں مرے وہ دوزخ میں داخل ہوگا اور جو شخص اس حالت میں مرے کہ خدا کے
ساتھ کسی کو شریک نہ سمجھتا ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (مسند)



جواہر پارے

۱۔۔۔ بُشاشی بھی دو فصلتیں: ایکہ شرک (جو کہ کثرت وصفت و افعال میں کسی کو شرک کرتا) دوسری عدم شراک (جو کہ کثرت وصفت و افعال میں کسی کو شرک نہ کرتا، یہاں شرک سے مراد طریقہ اور عدم اشراک سے مراد ایمان ہے۔
 ۲۔۔۔ شَوْجِشَنائی یعنی شے کے علم اور اس کے حدود سے جس قدر جہنم کو اجنبی کہہ دیا جائے۔



۱۔۔۔ عین جہان پر آپ کا نام جاوید علیہ السلام کیست ایسا بدعت ہے۔ یہ شخص اس میں نہیں ہے۔ مشہور صحابی بہت بڑے محدث ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ۱۸ سالوں میں شریک رہے۔ پھر میں بھی ساتھ تھے۔ شام و مصر میں قیام رہا، آخر میں مدینہ منورہ گئے تھے۔ ۱۳ سال کی عمر پر اگر کسی نے میں اوقات ہوئی، جنت النبی میں حرم پر الوہ ہے۔ آپ مدینے کے آخری صحابی ہیں۔ (۱) مرآۃ
 ۲۔۔۔ جب کوئی شخص ایسا عمل کرے جس سے جنت یا جہنم واجب ہو جائے، تو کہا جاتا ہے کہ وہ جب الہ جن (عروے واجب گریبا) یا نیک کاروں کی یوں ہے۔ اس کی طرح جنت اور جہنم کا وجہ کہتے ہیں۔ اس سلسلے سے نزدیک اعمال صرف سبب ہوتے ہیں۔ جس قدر جہنم کا وجہ تو صرف اللہ تعالیٰ کے وعدہ و وعید سے ہوتا ہے۔

۳۔۔۔ عین الشَّوْجِشَنائی ای البیہاں یعنی موجب سے سبب مراد ہے۔ اس لئے کہ موجب حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہے۔ کفر و شرک پر موت جمہول کا سبب ہے، اور تو حید و ایمان پر موت، انہوں جنت کا سبب ہے۔

۴۔۔۔ کفر عام ہے اور شرک نہیں ہے۔ ہر شرک کفر ہے، مگر ہر کفر شرک نہیں ہے۔ ہر شرک کافر ہے، مگر ہر کافر شرک نہیں ہے۔ مثلاً: شیطان کا کفر ہے، مگر شرک نہیں، اور یہ کہ جہنم کا شرک نہیں، مگر کفر ہے۔ کذاب و کاذب اور منافق و منافق کا کفر ہے، مگر شرک نہیں۔ جہنم کا شرک نہیں، مگر کفر ہے۔ شرک کفر کی ایک شاخ ہے۔ کفر عام ہے، شرک خاص ہے۔ جہاں جہنم میں جہنمی کا سبب ہے، شرک کفر کی ایک شاخ ہے۔ تو ایسے تمام مواضع پر جہاں جہنم میں جہنمی اور جنت میں اعلیٰ جو شرک سے کفر مراد ہوگا، اور عدم شرک سے ایمان۔ اس کی صورت میں شرک کا مقابلہ تو حید نہیں، بلکہ ایمان ہے۔

نور سے روشنی کی طرح کی صورت پر پہنچے تھے۔ محمدؐ کو روکا تو پہلے کہ رسول اللہ ﷺ سے رسول
الہ ہر پروردگار (کیا ہوا) تم پر یہ حال۔ پس میں نے عرض کیا: دوستو! میں تم کو عمر کے دشمن سے
(انگو) اس خبر سے آگاہ کیا، جس پر آپ سے مجھے دستور دیا تھا: عمر سے (پھر سے) اتفاق نہ
کرنا۔ عمر سے جتنے پر (دعا کرو) دعا کو میں پشت کے بل کر پڑھتا ہوں اور پھر مجھ سے کہا کہ وہ جس
جتنے جاؤ۔ یہ (کنبرا) مراد یہ عمرؓ سے ایسا کیوں کیا کہ عمرؓ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے
ماتے آپ پر فائدہ ہوں، کیا آپ نے ایسا کرنے کو مجھ سے کہا ہے؟ یہ یہاں پہنچا تھا کہ جو ہمیں
(مستحق نہیں رہے) اور اس ہمتی کو کسی دے، کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں اور وہی ہے سب کا
یقین بھی رکھتا ہو تو اس طرح کی بشارت دینے سے آپؐ نے فرمایا: ہاں۔ عمرؓ نے ہاتھ
رسوں اللہ! یا ایہذا کہ مجھے وہاں پہنچا ہے کہ یہ لوگ (میں کو) اس پر مجبور کر رہے ہیں اور
مست ہو چکے ہیں، آپؐ نے ان کو اس سے روک دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چھاؤ! (ان کو اس
کے لئے کہیں) پھر وہ (مسلم)۔



[illegible]

۱۴۔ حضور ﷺ کے جب ان کے حالاتِ سوجھ بوجھ اور غایتِ اخلاص کے ساتھ ادنیٰ کی مقدار تک برداشت کر گئے اور سب ممکن و محسوس ہو چلا تو آپؐ کو بلا دخل و برباد کیا، تو آپؐ عالمِ قدر کی طرح حیرت ہو گئے اور رحمتِ خداوندی کا حاصل کرنے کا درخواست پیش کر دی۔ جس کے آپؐ پر نورِ احدیثِ شریف میں مذکور خوشیِ شریعی و بشادۃتِ حقانی فرمائی گئی۔

۱۵۔ **فَمَنْ لَقِيَكَ** کا حاصل معنی یہ ہے کہ قلب کی استعداد کے ساتھ شہادت دینے (توحید اور رسالت) کے ان کو اس دنیا کی خیر و برکت یعنی اسلاف سے ملنے والے سب کو ان تمہارے سامنے شہادت دے گا کہ تم کو اس کو بشارت دے گا کہ تمہارے سامنے مظلوم ہے ان میں سے جن سے ملاقات ہو جائے، ان کو بشارت دے گا۔

۱۔ قصص اور جہج چونکہ حضرت عمرؓ کی ان حرف سے عظیم اور بڑا تھا۔ اس پر عظیم بازی
 لایا گیا نہیں ہے بلکہ آپؓ نے اپنے دلوں کی محبت و اخلاص کو بڑا حذر و گمان کے دلوں کو تنبیہ کر کے کیلئے
 ایسا اور اشارہ کیا ہے۔ کی لئے حضرت عمرؓ نے اس عظیم اور بڑا پنہن کا جو مسدود خواستہ نہیں کر دیا،
 اور درحقیقت کی مصیبت و عسکت کو بھی واضح کر دیا۔ چنانچہ ہر گاہ کے کیا الیا دست و شفقت کی ہوا ہو۔ جو
 عظیم اور بڑا عسکت و عسکت کی طرف توجہ دے گی سے دیا کر لے گا۔ حضرت عمرؓ کی دور رس دست قبول
 فرمائی ہے اور اس سے کہ اس سے پہلے نہ عظیم اور بڑا تھا اور الیا اب نہیں تھا اب گرد عظیم سیمائی ہوا تو سرکار بھی
 بھی حضرت عمرؓ کی اور خواستہ قبول سے فرماتے۔

..... فَقَدْ أَكْبَرُوهٗ ۖ يَكْبُرُ الْكَافِرُ ۚ
 بھی تم نے نہ استغفار اپنی حقیقت پہ اور اس وقت آپ ۷ کا بارگاہ کی دلی دعا اور آپ اس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حدیث ۳۴

عَنْ مَعْقِدِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ لِي رَسُولٌ إِلَهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهَاتِيحُ الْجَنَّةِ شَهَادَةٌ أَنَّ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴿زَوَاةُ أَحْمَدَ﴾



حديث ٣٥

عَنِ قُتَيْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَلَّوْا حَزْبًا عَلَيْهِ حَتَّى كَانُوا يَقْتُلُهُمْ بِمُوسَى قَالِ قُتَيْبَةُ وَكُنْتُ مِنْهُمْ لَمَّا بَدَأَ رِجَالِي مَرَّغِينَ قُتَيْبَةُ وَمُسْلِمٌ لَمْ يَمُوتْ بِهِ فَاشْتَكَى عُمَرُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ثُمَّ الْيَاسِرُ حَتَّى مَسْلَمَ عَنْ جَمِيعِهِمْ قَالِ أَبُو بَكْرٍ مَا حَمَمَكَ إِنْ لَا تَرُدُّ عَنِّي أَمْرَكَ عُمَرُ مَدَامَ لَمْ تَكُنْ مَا هَلْكَ فَقَالَ عُمَرُ يَا وَاللَّهِ لَقَدْ فَعَلْتُ لَكَ قُلْتُ وَاللَّهِ خَافْتُكَ أَنْتَ مَرُودٌ وَلَا أَسْتَعِينُ قَالِ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى قُتَيْبَةُ نَدَى شَعْلَكَ مِنْ ذَلِكَ أَمَرْتُ لِمَنْ لَكَ إِنْ قَالِ مَا هُوَ قُلْتُ تَوَلَّى النَّاسُ نَدَى بَيْنَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَنْ سَأَلَهُ عَنْ نَجْدِهِ هَذِهِ الْأَمْرِ قَالِ أَبُو بَكْرٍ لَمْ يَسْأَلْنِي عَنْ ذَلِكَ لَقَعْتُ إِلَيْهِ وَلَقْتُ لَهُ يَأْسِي أَلَيْسَ وَاقِعِي أَلَيْسَ عَمَلِي بِهِمَا قَالِ أَبُو بَكْرٍ لَمْ يَكُنْ يَأْسِي النَّاسُ نَجْدَهُ هَذِهِ الْأَمْرِ قَالِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ لَبِ بَيْنِ الْكَلِمَةِ الْيَسْرِ عَرَفْتُ عَلَى عَمِّي لَمْ يَكُنْ لِي نَجْدًا قَالِ أَبُو بَكْرٍ مَا هُوَ



-- -- ū ۛ جمرہ خدیہ \$ ū -- --

حضرت عثمان سے دریافت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی طاعت پر آپؐ کے صحابہ میں سے کچھ لوگ بہت دیکھے تھے اور بعض کے دلوں میں رطوبت طبع کے (موسے عیسا اور جے جے اور میں بھی) تھی تو ان میں تو (اسی حال میں) بیٹھا ہوتا تھا کہ عمر میرے پاس سے گزرے اور (مخوڑ) سلام کیا لیکن (گت میں) کچھ کو خیر نہ ہوتا۔ عمر نے میری اس سپہ نشئی کی بات کو نہ کر کے قناعت کی اور پھر دونوں میرے پاس آئے اور دونوں سے کچھ بوسلام کیا اور اس کے بعد دوبارہ سے کہا عثمان کہ بات ہے تمہارے اپنے بھائی عمر کے سلام کا جواب تمہیں دینا۔ میں نے کہا میں نے تو ایسے کچھ کیا کہ عمر نے کہا تمہاری قسم تم نے ایسا ہی کیا ہے میں نے کہا کہ میری قسم تو مجھ کو تمہارا دھڑ سے جانا یاد ہے اور تمہارا سلام یہ یاد خیال ہے۔ ابو بکر نے کہا (عمر) عثمان یہ کچھ کہا (عثمان) تم کو یہی معلوم ہے جو بوسلام سے بعض رہا ہے میں نے کہا ہاں۔ ابو بکر نے پوچھا تم کس خیال میں تھے؟ میں نے کہا خدا و تعالیٰ ہے۔ سپہ نشئی کا وہ سے دینا اس سے پہلے کہ ہم ان سے اس امر سے (یعنی حضرت دوسروں سے) اجابت کا کوئی راز دریافت نہ کر لیں۔ ابو بکر نے کہا میں نے اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے دریافت کر لیا ہے۔ یہ ان کی اس کھڑا ہو گیا اور کہا میرے اب آپؐ پر خدا اہل، آپ اس امر کے پوچھنے کے ہر طرح مستحق تھے ابو بکر نے کہا میں نے (نیک بار) رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا، رسول اللہ اس امر سے اجابت کا کیا فرمایا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو شخص اس کے لئے کو قیول کہے دشمن کو میں نے اپنے بچا (ابو طالب) کے سامنے پیش کیا تھا اور انھوں نے اس کو قیول کرے سے انکار کر دیا تھا، وہی گھر اس کیلئے تجارت کا درجہ ہے۔ ﴿وَرَوَاهُ أَحْمَدُ﴾



جواہر پارے

۱۔۔۔ یٰۤاَیُّہَا سُوۡسُۡتُ ۖ وَاٰیۡہِیۡکُمُ الشَّیۡطٰنُ ۚ اَنۡ یَّطۡرِفَ سَیۡدَہٗ یٰۤاَیُّہَا سُوۡسُۡتُ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ
اور بھلائی۔۔۔

۲۔۔۔ یٰۤاَیُّہَا سُوۡسُۡتُ ۖ وَاٰیۡہِیۡکُمُ الشَّیۡطٰنُ ۚ اَنۡ یَّطۡرِفَ سَیۡدَہٗ یٰۤاَیُّہَا سُوۡسُۡتُ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ
نفس و شیطان کی طرف سے طرح طرح کی بددلیلیوں میں مبتلا ہوتا۔

۳۔۔۔ مَرۡءِیۡۃً عٰثِمَیۡۃً ۚ وَتَمَلَّیۡمُ ۚ حَضَرَتِ عَمَّیۡۃٌ مِّنۡ مَّوَدِّعِیۡۃٍ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ
اس سے عاقر ہوا چوری صورت حال اپنا ہوا چوری ہو گئی تب کہیں جا کر آپ کو پتہ چلا کہ حضرت عمرؓ سے آپ کو سلام کیا تھا۔

۴۔۔۔ لَمَّا شَکَّی عَمَّیۡۃٌ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ حَضَرَتِ عَمَّیۡۃٌ مِّنۡ مَّوَدِّعِیۡۃٍ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ
شکی ادا گئی حضرت عثمانؓ سے یہ کہ وہ حضرت عثمانؓ کی دعاؤں کی برکت سے محروم ہو گئے، جو سلام کے جواب کی صورت میں انھیں حاصل ہوئی۔

۵۔۔۔ قُلْتُ فَافْضَلْتُ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ حَضَرَتِ عَمَّیۡۃٌ مِّنۡ مَّوَدِّعِیۡۃٍ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ
کہ جواب ترک نہیں ہوا۔ ترک فعل کی تعبیر فعل سے کر لے کی اور جب ہو سکتی ہیں۔

۶۔۔۔ پَوۡنَکَہُ جَوۡہَرِکَہُ اَوۡدَہٗ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ حَضَرَتِ عَمَّیۡۃٌ مِّنۡ مَّوَدِّعِیۡۃٍ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ
اختیار۔ عہد اور ہونے ہیں اور جن پر ہوا غصہ پیا جاسکتا ہے۔

۷۔۔۔ بَرۡکَہُ فَعۡلٌ یَّحۡیِیۡ تَوۡفِیۡقُ عِیۡ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ حَضَرَتِ عَمَّیۡۃٌ مِّنۡ مَّوَدِّعِیۡۃٍ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ

۸۔۔۔ حَضَلٰی حُشَمٰۤاۡ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ حَضَرَتِ عَمَّیۡۃٌ مِّنۡ مَّوَدِّعِیۡۃٍ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ

۹۔۔۔ حَمٰۤاۡ عِیۡ کَہَا کَہَا اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ حَضَرَتِ عَمَّیۡۃٌ مِّنۡ مَّوَدِّعِیۡۃٍ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ

۱۰۔۔۔ عَمٰۤاۡ عِیۡ کَہَا کَہَا اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ حَضَرَتِ عَمَّیۡۃٌ مِّنۡ مَّوَدِّعِیۡۃٍ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ

۱۱۔۔۔ قُلْتُ شَہَدَتُ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ حَضَرَتِ عَمَّیۡۃٌ مِّنۡ مَّوَدِّعِیۡۃٍ ۚ اِنۡکُمۡ شَیۡطٰنٌ مُّکۡرٍ ۚ لَیۡسَ بِکُمۡ اَوَّلُۢیُّنَ اَوَّلٰیؕ

ہے آپ کو اپنی طرف سے دشمنوں رکھا، جسکی وجہ سے آپ کسی اور طرف توجہ نہ دے سکے۔
 سببِ حاجۃ طلبہ اذہم۔ اس امر کے تعلق سے صحاح میں اور صواب روایات یہ ہے
 کہ اس سے مراد حدیثِ نفیس اور شیطانی وسوسوں سے نجات ہے جیسا کہ محمد بن حنفیہ کی روایت میں اسکی
 دھماکت ہے کہ جب حضرت ابو بکرؓ حضرت عثمانؓ سے ملے یا امت کیا کہ آپؐ سے حضرت عمرؓ کے سلام
 کا جواب کیوں نہیں دیا؟ تو انکی زبانوں میں ٹوٹنے کے الفاظ سلاہ تک نہ سن سکے۔ انکے جواب میں
 حضرت عثمانؓ سے جوابات پیش کیے اسکا حاصل یہ تھا کہ پھر سے دوسری شیطانی وسوسہ کے پیچھے
 نہیں آئیے، حیالات آگے تھے، جن کو میں اپنی زبان سے روکنا بھی پسند نہیں کرتا اگرچہ پھر سے دوسرے
 دشمن یا دولت مجھے حاصل ہو جائے۔

اور جب شیطان نے اس سیدِ نبوتؐ کا لقاء کیا، تو میں اس فقر اور سوچ میں گم ہو گیا دوسرے دن
 میں شیطان کے مخالف ہاں میں کرے گا جس سے دل میں وسوسے ڈالے، اور سوچنے لگا کہ انہی میں سے
 سرکار سے پا چڑھا ہوتا کہ حضور انؐ وسوسوں سے جو شیطانوں میں ڈالتا ہے، اس سے نجات کی کیا
 صورت ہے۔ جس روایت کا جواب ایک نکتہ ہے۔ اس پر دی روایت اذہم یہ تھی، چنانچہ میں تمام پیر
 نے رہا کر اکثر ہاں میں اور علامہ سید علیؒ نے جمع الجوامع میں نقل فرمایا ہے کہ تمام پیر میں سے انکی سندوں
 حسن قرار دیے۔

۱۔ شیخ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں شریک میں دوسرے مراد جس میں حضرت
 لوگوں کے چلا ہوا۔ لے گا انکے ساتھ تھا کہ ہے

۲۔ حضرت علیؓ کا وصال ہو گیا، اب دین ختم ہو جائے گا۔

دین کے لواؤں کا وصال ہو جائے گا۔ ہدایت کا سلسلہ منقطع ہو جائے گا۔

۳۔ آنتِ احنیٰ بھا، یعنی اسے محدثی اکبرؐ آپؐ ہر وقت میں ہیقت رہا۔ یہ دوسرے

ہیں علم کے کہ میں ہیں۔ حضور ﷺ کے کمالِ ثمر و اسے ہیں۔ سببِ سببِ محرم اسرار ہیں۔ تو اس
 نجات و خلعت اور اس کے تعلق سے سوال کرے کہ آپؐ سے زیادہ حقدار ہیں۔



بہت زیادہ لا یتواہ لا یخضع غیر ذی فہم ع

لاہل میں اللہ صیہ منکر

حضرت ابو طالب کے ایمان و مسند فکری مسئلہ ہے اور جو لوگ آپ کے ایمان کے قائل نہیں، انہیں بھی یہ مناسب نہیں کہ اپنی زبان پر دینی باروا اعتراض نہیں کیے نکالیں۔ یہ حضرت مسیح علیہ السلام کی دلائل کو نفرت کا تختی ہے اور دینی جید نہیں کہ حضور ﷺ دلی مبارک بھی رعید ہوں۔ درحقیقت ان کا تہا ہے کہ یہ مذکور مقامات بہ حقیا سے کام لیں۔

۱۔ یہ ملتان، جلد دوم، ص ۵۰

۲۔ علامہ لکھی مراد ہے کہ اس حیثیت کو واضح فرمایا کہ حضرت ابو طالب کے کفر و ایمان کا مسئلہ علمائے ملت اسلام کے درمیان اختلافی ہے اس تعلق سے علماء کرام کے تشکیک کرتے ہیں۔

۳۔ ... و علماء کرام جو حضرت ابو طالب کے ایمان کے قائل ہیں۔

۴۔ ... و علماء کرام جو آپ کے کفر کے قائل ہیں۔

۵۔ ... و علماء کرام جو اس تعلق سے کسی طرح کا فیصلہ کرے یا خاموش رہیں

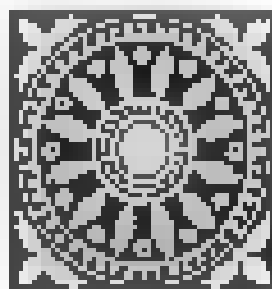
اور اس مسئلہ شکوت کو بھرتیاں دیتے ہیں۔

۶۔ علمائے اہلسنت کے درمیان مسئلہ پر بحث نہیں اس بار مسئلہ یہ ہے کہ اس بات کو بھی ظاہر کر دیا کہ اگر کوئی مسلمان حکوہام کا علماء کرام میں سے ہے معتقد علماء کرام ہیں۔ پھر مسودا احوال ذکر ہے جو ہے انکا مسلک اہل حقیت رہتا ہے تو اس کی تکفیر و تفسیل تو بڑی بات ہے تحقیق و تحقیق بھی نہیں کی جا سکتی اور اہل حقیت بہت سے ہیں۔ کہہ کر بحث و مکر اور کدے دیتے و مسودا کہہ جاتا ہے۔۔۔ ہر صاحب مسلک عامہ ہائی اپنے دعویٰ کی دیکھ رکھتا ہے اور وہ اپنی دلیل کی محنت سے مطمئن بھی ہے اپنے دلائل کی مدد سے بھی نہیں۔ یہ بحث بھی اس کو چاہیے کہ یہ حق عالم ہے اور دوسرا طرف کے دلائل کو ہم پر دہم دے یا محسوس کیا اس سے کسی طرح کا فیصلہ کرے اس کو بھی دیکھی، اور مسلک اہل حق کو اپنے ہر سنے تھا و روٹی، قیادہ دہائی اور خاموشی دہا۔ توقف فرما سے انوں میں بھی جید علماء کا رہتا ہے۔۔۔

حضرت مسیہ السلام علیہ السلام نے حضرت عیساٰ علیہ السلام کی اتباع کرتے ہوئے حضرت ابو طالب کے خدیم اسلام کے قائلین کو جو دریں مشورہ دیا ہے اور اس کی جو راہ دکھائی ہے، قیادہ اور ہم سعادت کیلئے ایک گراں قدر حق ہے۔ پھر سے دلیاں میں کسی عاجزی یا راہگاہ و سہا تھا ہے یا سکودوں سے قیادہ کرینے میں اعتراض نہیں ہوا چاہئے۔ اس تحفہ کی عاجزی ہوئی یہ ہے کہ اس سے کیا صاحب

مسکے گا۔ اچھے مسکے سے ٹھکنا ہٹا دینا چاہیے۔ یہ دیکھ کر بعد از ادب و احترام باہر آجائیے ایک ایسے غیر ضروری
 عمل نہ کروا رہے ہو۔ بچے کو بچاؤ کی صلاح دینی چاہیے ہے۔ جس سے معاملات خوب تر ہو جائیں۔ امور یہ خود ہی
 کرنا کہ کو عزت دینے کا اثر ہے۔

اے خدا! خواہیم کہ وہ فقیہِ ادب
 میرے ادب سے محروم نہ رہے۔



حدیث ۳۶

عن الجفء اذ قاله سبع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا تلي غنى ظهري الا من ثبت علي ولا يورث الا اذ حلة الله سبحانه
الاسلام بعز عريته وفي ذلك فاعرف بعز علم الله فليحصل علم من الجفء
او ثلثهم فليدينون بها فليكن الذين ثلثه الله عز وجل



حضرت مقداد سے روایت ہے کہ انھوں نے حضور کو کھڑے ہونے سنا کہ رسول
میں پر کوئی اور نہیں ہو سکتا مگر یہ ہے کہ اگر اللہ اس میں اسلام کا کلمہ پہنچا دے گا۔
عزت والوں کی عزت اور موت والوں کی ذلت کے ساتھ یا تو اللہ انھیں عزت دے گا
میں انھیں نکل والا دے گا یا انھیں ذلت کر دے گا۔ پس یہ میں کی اطاعت کر رہے
ہیں (یہ میں) کہا۔ پھر یہ راویین اہل حق کا ہونگا۔ (بخاری)



ان شرائط کو سب سمجھ گیا ہے۔ یہاں ارشادِ نبی کی طرف اشارہ ہے۔

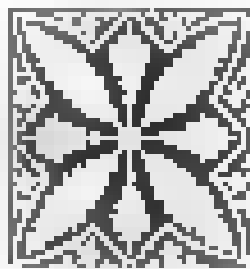
خَلْقِي يُعْطُونَ لِي حَرْبًا مَشْنُونًا كَيْدُ الْوَلَدِ وَهُوَ قَاتِلُ وَالِدِهِ

یہاں شکایت ہے، جو اپنے والد سے بدلہ کر

..... لے رہا ہے۔ یا تو مغربہ مقدار ہے وہاں شہر ہے۔ یہ حضور کی غیر حاضری

شہرِ مہاجرت کے وقت ہے۔۔۔۔۔ جسکی تو اس مقام پر حضور کی طرف سے کسی جواب کا ذکر نہیں۔

..... حر جہل اہل الحاکم و سمرہ جہل العرانی ہیں انکے واسع۔



حدیث ۳۷

عَنْ وَهْبِ بْنِ مَسْلُومٍ قَالَ قَالَ لَيْسَ لَكَ الْإِسْلَامُ إِلَّا اللَّهُ مَفْتُوحٌ الْجَنَّةُ
قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لَيْسَ مَفْتُوحٌ إِلَّا وَلَهُ اسْتَنْ فَابْنُ جَنَّتْ مَفْتُوحٌ
لَهُ مَدَنٌ فَحَ لَكَ وَالْأَلَمُ يَفْتَحُ لَكَ

پرواؤ اللہ تعالیٰ کی ترجمہ باب ۶



-- -- ۱۱ : جسم و حد - \$ - --

حضرت دہیب سے روایت ہے کہ ان سے عرض کیا کہ لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ، جسے
 کی چاہ سکی اور دیا کیوں نہیں۔ لیکن کوئی چاہا اور اسے بخیر نہیں ہوتی، تو ترمزدان
 وہی چاہی لکڑی تو مگے، تو تھا سے لئے وہ اور کھانچا نہ نہیں کھانچا۔
 ﴿بخاری فی ترمذ باب﴾



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حديث ٣٨

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٥١
 أحسن أحدكم إمامة فكل حمله يعملها تكب له عشر
 أمثاله إلى سبع مائة ضعف و وكل سبه يعملها تكب بمثلها
 حتى يقبى الله ﴿مطلق عنه﴾



-- - Û \$ _ حمد _ -- -

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے جب تم
 میں سے کوئی اپنا اسنام ٹھیک کرے، تو جو تکلی بھی کرے گا وہ دس گنا کمسی جائے گی،
 سات سو گنا تک، اور جو برائی کرے گا تو ایک برائی کے عوض میں ایک ہی گنا دیکھا
 جائے گا، یہاں تک کہ وہ اپنے رب سے ملے۔ ﴿بخاری و مسلم﴾



مستحب و پر ثواب، جیسا غلام و پرانہ۔۔۔ یہ عام چنگیوں کی نیکیوں اور بدیوں کا ذکر ہے، اور حرم
حدیث طیبہ کی ایک نکل کا ثواب چار ہزار روکنہ گمر میں ایک نکل کا ٹوہبہ ایک ٹاکنہ ہے۔۔۔ یعنی
۔۔۔ حرم مکہ منظر میں ایک گناہ ایک لاکھ کے برابر، اور گناہ بھاد کرے والے پہ تمام گناہگاروں کا
عذاب۔ ایک نکل کے بدلے دس گناہ اس سے زیادہ اور بے صرف فضل خداوندی ہے۔

وَاللّٰهُ يُطَوِّفُ لِحُجَّتِهِ ﴿۲۶﴾

اور اللہ اپنے حجاج کے لئے چاہے

۴۔۔۔ مکتبہ مصطفیٰ جسرِ احزاب و اشخاص و اعمال کے مقابروں کی نیکیوں کے
درجات ہیں۔۔۔ یعنی۔۔۔ سیرت بھی دہان و مکان اور اشخاص انسان و مراتب مصیبت کے اختلاف سے
تکلیف کیستہ گئی ہیں لیکن یہ مشقِ فضل ہے کہ ایک بے عمل کا ہر ایک نکل گناہ پر رچ رہا ہو۔

وَاللّٰهُ رَءُوفٌ الرَّحِيمُ ﴿۲۷﴾

اور اللہ بے حد رحمت و مہربانی ہے بخدا کیلئے

۵۔۔۔ حسنی لَقِیَ اللّٰہَ یہاں تک کہ وہ اللہ سے ملاقات کرے قیامت کے دن اور

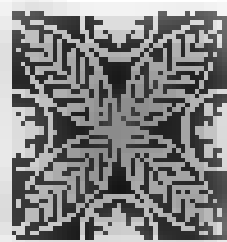
۱۴ سے بڑا ہے یہ معاملہ فرمائیے۔ چھٹا سا وقوعِ حقیقی ہے اس لئے لفظِ ناشی اختیار کیا۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ ﴿۲۸﴾

کفر وہ تعالیٰ

آپ ہی رکھا ہے حمد کا حکم

۶۔۔۔ وخرجه ارضنا الحمد والحبیب



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حدیث ۳۹

عَنْ أَبِي أَنَسَةَ أَنَّ جُمْلَةَ سَالِ رُسُلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنَ الْإِنْسَانِ قَالُوا إِذَا أَمَرْتُكَ بِشَيْءٍ فَمَنْعَكَ وَمَنْعَكَ
مَنْعَكَ فَأَنْتَ مُرَبِّى فَأَنْتَ بِرِسُولِ اللَّهِ لِمَا أَوْلَا ثُمَّ قَالَ إِذَا حَاجَّكَ
فِي شَيْءٍ فَدَعْهُ

(ترمذی و ابوداؤد)



حضرت ابو انس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ
ایمان لایا ہے۔ فرمایا کہ جب تمہیں اپنی مملکت خوش کرے اور اپنی برائی تمہیں
کرے تو تم مومن ہو۔ عمر کی یاد رسوں اللہ گناہ کیا ہے جو حج تمہارے سر
شے چھے اسے چھوڑ دو

(ترمذی)



جواہر پارے

۱۔ حالِ ایجابیٰ جی ایمان کی صحت اور صحت کی نشان دہی ہے؟

۲۔ سببِ ادا سرِ شریف۔ یعنی شریف کی ترقی اور حاجات کے شکر ہے۔

سببِ تعالیٰ دہانگہ کے قرب کی سہولتیں تم سے جو شکر صادر ہو، تمہیں شاد و خوشحال کرے۔

۳۔ سببِ وساءت۔ یعنی سحر کی دہانگہ سے دوری جو بانی کرامت اور عذاب

لہی کے خوف سے غیبِ ظریف سے دور رہنے والی ہے۔

۴۔ قیامتِ شریف۔ جس کو مومن کی ایمان اور بندہ کی خدمت اور تپ سے

حکام پر یقین اور تصدیق پائے جائے گی علامت ہے۔۔۔۔۔ قیامت کے دن اور جہان

یہ خیال نہ کرنا کہ جس طرح سحر کی سحر سے بچنا چاہیے، اسی طرح بچنا چاہیے۔

۵۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۶۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۷۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۸۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۹۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۱۰۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۱۱۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۱۲۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۱۳۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۱۴۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۱۵۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۱۶۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۱۷۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

۱۸۔ سببِ کمال۔ جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو، جس سے کمال حاصل ہو۔

حدیث ۴۰

عن عمر بن الخطاب عن النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قلت يا رسول الله من فعلك غلب هذا الامر لان سرور عند قلب
 من الاسلام فاني طيب الكلام و اكرم الطعام قلت هذا لايمان فاني
 القبر و المصاحف فاني قلت اني الاسلام فاحسن لان من سمع
 المنسوب من بلسان ربه فاني قلت اني الايمان افضل لان حقي
 حسن فاني قلت اني القصد افضل لان طوبى القرب لان قلت اني
 الهجرة افضل لان ان تهجر ما كره ربيك لسان فعلك فاني
 الجهاد افضل لان من غلب جهوده و غلب قومه فاني قلت اني
 العباد افضل لان جوف الكلب الاخير

طبرانی المعجم

ترجمہ

حضرت عمر بن خطاب سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہا یا رسول اللہ! میں نے یہ سوچا کہ جس کو اسلام میں آپ کے ساتھ ان کو ان کے لئے ایک غلام
 ایک آٹا میں سے خوش یا اسلام کیا ہے؟ اگرچہ وہ ان کی بات کرتا ہو کہ تا حال میں سے
 پرچہ لیا گیا ہے اگرچہ وہ صبر و شجاعت فرماتے ہیں میں سے یا پھر کو اسلام پھر
 سے اگرچہ ان کی زبان و دھڑ سے سلطان سلامت ہیں۔ فرمے ہیں میں سے یا پھر ہوا
 ایمان افضل ہے؟ اگرچہ ان کے حالات فرماتے ہیں میں سے یا پھر کوئی عمار افضل ہے؟
 فرما دیا اس کا تمام فرماتے ہیں میں سے یا پھر کوئی ہجرت مقربے طر یا ایک خوب کو پسند
 کا سے چھوڑ دو فرماتے ہیں میں سے میں کیا کو سامان ہجرت سے طر یا جس کے گھوڑے سے
 پاؤں کا تھپے جا میں اور اس کا طر یا بہلا و جلا سے فرماتے ہیں میں سے یا پھر ان میں
 کوئی ہجرت سے صبر و شجاعت کا آخری رہنما ہے

(امام)

سنا اور جس سے تمہارا بیرونی جسم

«الْمَقْدِسُ قُلُوبُ قَائِلِي الْجِهَادِ...» یہی وہی حدیث ہے جس کا ترجمہ ہے کہ

کے جنہو حکام و اربابان سے متعلق سوال کر چئے کے بعد اور آگاہیوں کے بعد میں نے جواب دئے کے بارے میں سوال کیا جو جواب دئے گئے وہ بھی اسکاٹا میں سے ہے۔

۱۲۔ یسے محقر جہاڑا دے و آخریق ذمہ یعنی جہاڑا فضل ہے جس میں سوا

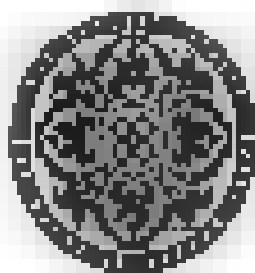
سوہری دونوں کا مآ جا میں۔ سوہری کی اہانت ہو گئی، جبکہ مجاہد سے جہاد میں کمال سعی و اجتہاد و کوشش و وسوسہ
مردانگی کے ساتھ مقابلہ کیا اور جدید شہادت کے کراٹے بڑھا کر اور پھر شہید ہو گیا ہو۔ ان کے
پیش نظر صرف ثواب آخرت رہا ہو، ایسے شخص کا جہاد یقیناً افضل جہاد ہے، جو سوسہ کی خوشنودی کیلئے قرآن
ہو گیا اور سوسہ دامن الوہیت و مانی دنیا سے ٹوٹ نہیں ہو سکے۔

سورہ اٰلِیُّ الْاِنشَاءِ صَدَقَ : جب نماز کے انھل رکن کو معلوم کرچے، تو اس سے

اسکے افضل وقت کی بھی تحقیق کرنی چاہئے تاہم اس کے سوال کا مفہوم یہ تھا کہ ہر شب کے قہر میں کیسے بھر
سعادت کی وسعت حاصل کر لی جائے۔ لہذا جب اس سے سوال کیا، تو کی سعادت اور کون سا وقت
قیام کیلئے بہتر ہے، تو قصود سے جواب عطا فرمایا کہ جہوں فیصل الآخر رست کا وہ روز چنانچہ
جو جانب آخر میں ہے۔ رست کا خوب آخر سے رست کا چوتھا پندرہواں پچھواں روز مراد ہے۔ چھٹاں پیر
کی مراد یہ کہ رست کا آخری چھٹا حصہ بھی مراد ہوا جاسکتا ہے۔

۳۔ خدا کو دینا اکثر بیعت سے قانع کر دیا کہ سوائے اس سبیل ایمان و اسلام کی حقیقت ہے

محققان یہ قیادہ لگاتے ہیں کہ تحقیق کے لیے جو جملہ وسائل کی حالت کو پیش نظر رکھتے ہوئے، نئے مناسب علاج فراہم کر رہے ہیں۔



ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

ادبیات

(۴)

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

بے فائدہ ہے۔

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

بے فائدہ ہے۔

یا کہلاتے تھے کہ ان کے گھر پر

بگڑا ہوا تھا۔

انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ

[illegible]

مناقشہ: (مختصری طرح) - تقریریں - طرہا۔۔۔

اسلام آباد

ملک: ترکیہ

ملک و قوم

مجلسه انجمن

مکتبہ اعلیٰ اسلامیہ اسلام آباد

شعرب: اصحاب عرب و انصاریہ و ہندو و عجم و غیرہ

طریقہ انگریزی

تفصیل سے دیکھیں کہ کون کون سے کام ہیں جن کو ان کے پاس ہے۔

مجلس شورای اسلامی

ملفوظات قمریہ: شرح اسلام علی ملحد کی سوانح حیات

انور کے تحت چمکا رہا تھا۔

ملاحظہ: ایک ماہر کے جانے کا نام میں گندہ۔

میتھماٹکس کا مطالعہ کیا کرتے ہیں؟

میں نے کہا: اچھا، اگر خدای تعالیٰ چاہے تو

—Hé/ly

المجلس الأعلى للدراسات الإسلامية
بجامعة القاهرة

میں نے اس کے لئے کیا کیا۔۔۔ خدا کا۔۔۔ اختیار کیا۔۔۔

مؤلف: ابن الجوزي

— (u) —

— **Ally: 100%**

انگریزی میں لکھا ہوا ہے۔۔۔ عہدِ محمدیہ میں۔

Abstract

— 32 —

فائز احمد: شریعہ کے حوالے سے ہمیں کیا یاد رکھنا چاہیے۔

04-2-250-038

المادة ١٠٠

سکول پر مبنی اسلامی تعلیم کے لئے کیا ہے

جنہی کے نتیجہ سالانہ سرٹیفکیٹ ہیں۔۔۔

— () —

داعیہ: قوتِ تعلیم و تہذیب، عمر بے عاملی و سیکرالیٹ

معلوم ہے کہ یہ ایک نیا اور منفرد موضوع ہے۔

کے لیے

— 256 —

— 116 —

← () →

میرزا محمد علی خان

نقد کلامی، ترجمہ و تفسیر

مجلس عمومی

— (5) —

التحليل

ہماری دوسری مطبوعات:

اردو ترجمہ قرآن عام معارف قرآن
محترم: مخدوم اعلیٰ علامہ سید محمد اشرفی بیگانی امرتسر، حضورِ محدث اعظم ہند مدبر
قرآن کریم کا اردو زبان میں پہلا عربی، سنسکرت اور انگریزی میں ترجمہ کا سلسلہ کرنے سے
قرآن کریم کا مقبول دینی و دنیاوی اثر بنانا ہے۔ یہ محدود بین الاقوامی حضرت اشاء
ہمہ مشائخ بریلوی نے اس ترجمہ کا شروع کا حصہ لے کر فرمایا،
”شکرات آپ اردو میں قرآن لکھ رہے ہیں۔“

سید تقی میر امرتسر، تفسیر اشرفی، (جلد اول) ۴۴۸ صفحات

مفسر اؤل: ۱۰۰۰ محدث اعظم ہند حضرت علامہ سید محمد اشرفی بیگانی قندھار
مفسر دوم: شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد علی اشرفی بیگانی دہلی

سید تقی میر امرتسر، تفسیر اشرفی، (جلد دوم) ۴۴۸ صفحات

مفسر: شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد علی اشرفی بیگانی دہلی

سید تقی میر امرتسر، تفسیر اشرفی، (جلد سوم) ۴۴۸ صفحات

مفسر: شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد علی اشرفی بیگانی دہلی

مسئلہ قیام اسلام اور محفل میلاد (۱۲۰ صفحات)

صحبت رسول ﷺ (۱۵۰ صفحات)
(حدیث نبوی کی مالک لافلاف، لفظی تفسیر)

تعلیم دین، تصدیق جبرائیل اٹنا (۱۰۰ صفحات)
(حدیث جبرائیل کی ۱۰ ملازمتیں)

نورین کامل (۳۳ صفحات)

نکاح و نکاح، (۱۰۰ صفحات)

تشریح و تفسیر، (۱۰۰ صفحات)



تصدیق نامہ

میں نے گلوں اسلامکیشن و تعدادت، ہمارے ہاں کی کتاب، نام:

’الاربعین الشرقی‘ (فی تعلیم الحدیث غلوئی)

کی طباعت کے وقت اس کے ہر صفحہ کو حرفہ حروفہ بنور پڑھا ہے۔

تصدیق کی جاتی ہے کہ اس میں موجود قرآن کریم کی آیات کریمہ اور احادیث شریفہ کے الفاظ اور اعراب و لہجہ بالکل صحیح ہیں۔ اور میرا یہ سرٹیفکیٹ درستی اور غلط سے پاک ہونے کا ہے۔ اور ان طباعت اگر کوئی زیر ذرہ غلطی، جرم، تشدید یا غلط چھپائی میں خراب ہو جائے تو اسے مشن کتب کی مسرت سے تعلق نہیں ہے۔۔۔۔۔ غلام الہیہ۔۔۔۔۔ کتاب حلا میں کوئی مضمون، ملک و ملت کے خلاف نہیں ہے۔

فقط

المصدق



محمد امجد علی دہلوی

دارالعلوم ہاqqانیہ
Deoband
Darul Uloom Haqqania
Deoband

سید محمد عقیل علی دہلوی
رہبر و مفسر
دارالعلوم ہاqqانیہ